



کتاب مستطاب

# نور الهدایه

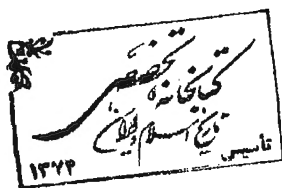
از تصنیفات

عارف کامل و فاضل واصل

شیخ نجیب الدین رضای تبریزی قدس سره

طهران ۱۳۶۵ ق ۱۳۲۵ شمسی

چاپخانه علمی



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمد و سپاس خداوند رؤف و رحیمی را شایسته و سزااست که برای هدایت سایر بندگان ، انبیاء و اولیاء را بر گزیده پیشرو و قلاوڑ راه گردانید صلوات و سلام بر خاتم انبیاء و وصی و اهل بیت او علی مرتضی و ائمه هدی علیهم السلام که سالار و سرخیل و راه بر این کاروانانند باد .

و بعد اقل گمگشتگان و خاک قدم فقرای سلسله مبارکه علیه ذهبیه رضویه مرتضویه کبرویه علی صاحبها آلف الثناء و التحیه ، احمد ابن المرحوم الحاج محمد کریم تبریزی غفر الله له و لوالدیه بزبان افتقار و لسان انکسار عرضه می دارد . در این آوان که هزار و سیصد و سی و شش از هجرت . علی هاجرها و آله السلام که می گذرد و گذر عمر به حدود مراحل سه پنجاه رسیده توشه برای مسافرت عالم باقی نساخته و زاد راهی برای این کارنینه دوخته و بکل که دست خالی و سرگردان است .

طبع و انتشار این کتاب مستطاب ( نور الهدایة ) که از تألیفات حضرت مستطاب اکمل العلماء الاعلام و افضل الاولیاء العظام کاشف اسرار الحقیقه و سالک مسالك المنیة الشریعه العارف النبیل و القطب الجلیل فی عصره ( الشیخ نجیب الدین رضا ) التبریزی و الاصفهانی مسکناً قدس الله سره است و سایر علمهای طبع آن ذکر خواهد شد ، در درگاه بی نیاز دست آویز خود گردانیده و اقدام نمود . که اگر چنانکه این خدمت نالایق در محضر انور روحانی مؤلف قدس سره مقبول افتد . و یا صاحب دلی بخواند و حالی خوش او را دست دهد ، از حاصل عمر همین بس خواهد بود مرا . اما مقاصد دیگر از طبع و نشر این کتاب ردیف و مطابق می آید با کلماتی که حضرت شیخ فرید الدین عطار روح الله روحه در مقدمه کتاب ( تذکرة الاولیاء ) ذکر کرده ؛ این سرگشته هم تشبهاً للمقوم همان کلمات را بیان می نماید .

چون از قرآن و احادیث که گذشتی هیچ سخن بالای سخن اولیاء و مشایخ طریقت نیست رحمهم الله سخن ایشان نتیجه کار و حال است ، نه ثمره حفظ و قال ، از عیانست نه از بیان ، و از اسرار است نه از تکرار و از جوشیدن است نه از کوشیدن ، و از علم لدنی است نه از علم کسبی و از عالم الهمنی ربی است نه از جهان غلمنی ابی ، که ایشان ورثه انبیانند



سلام الله عليهم اجمعين . و مرا در جمع کردن این کتاب چند چیز باعث بود.  
**اول** آنکه از من یادگاری ماند تا هر که بر خواند و از اینجا گشایشی  
یابد مرا بدعای خیر یاد دارد و باشد که بسبب گشایش او مراد ر خاک گشایشی  
دهند : چنانکه یحیی عمار را که امام هری بود و استاد شیخ عبدالله انصاری  
چون وفات کرد او را بخواب دیدند پرسیدند که خدایتعالی با تو چه کرد  
گفت خطاب فرمود که ای یحیی با تو کارها داشتم سخت لکن روزی در  
مجلس ما راستودی دوستی از دوستان ما آنجا بگذشت آن شنید و قش خوش  
گشت ترا در کار او کردم . **دیگر باعث** آن بود که شیخ بوعلی ذقاق را  
رحمة الله علیه گفتند که در سخن مردان شنیدن هیچ فایده هست چون بدو  
کار نتوانیم کرد . گفت بلی دو فایده هست یکی آنکه اگر مرد خود طالب بود قوی  
همت گردد و طلبش زیاده شود . دیگر آنکه اگر کسی در خود دماغی  
دارد آن دماغ فرو شکند و دعوی آن از سر او بیرون رود و نیک او بد  
نماید و اگر کور نیست خود مشاهده کند چنانکه فرموده اند که خلق را  
بترازی خود وزن مکن اما خود را بترازی مردان راه بسنج تا بدانی  
فضل ایشان و افلاس خود را .

**دیگر باعث** آن بود که شیخ جنید را گفتند مرید را چه فایده بود  
در این حکایات و روایات ؟ گفت سخن ایشان لشگری است از لشگرهای  
خدایتعالی که بدان مرید را اگر دل شکسته بود دل قوی گردد و از آن  
لشکر مدد یابد و حاجت بر این سخن آنست که خدایتعالی در قرآن میفرماید  
« وَ كَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَحْبِثُ بِهِ فُؤَادَكَ » مای محمد قصه  
گذشتگان با تو میگوئیم تا دل تو بدان شاد شود و قوی گردد .  
**دیگر باعث** آن بود که خواجه انبیاء صلی الله علیه و آله می فرماید  
( عند ذکر الصالحین تنزل الرحمة ) اگر کسی مائده نهد که بر آن  
رحمت بارد تواند بود که او را از آن مائده بیفایده نگردانند .

**دیگر باعث** آن بود که از ارواح مقدسه ایشان مددی باین شوریده  
روزگار رسد و پیش از اجل او را در سایه دولتی فرود آرند .

**دیگر باعث** آن بود که بعد از قرآن و احادیث بهترین سخنهای سخن  
ایشان دیدم و جمله سخنهای ایشان شرح احادیث و قرآن است خود را بسخن  
ایشان در افکندم تا اگر از ایشان نیم باری خود را شبیه بایشان نمایم  
بمضمون ( من تشبه بقوم فهو منهم ) چنانکه جنید رحمه الله علیه گفت  
که مدعیان را نیکو دارید که ایشان محقق نمایند و پای ایشان بوسه دهید

که اگر همتی بلند نداشتندی بچیز دیگر دعوی کردندی .  
**دیگر باعث** آن بود که چون قرآن و اخبار و احادیث را لغت صرف و نحو ضرور می باید و بیشتر خلق از معانی آن بهره نمی توانستند گرفت این سخن که شرح آنست و خاص و عام را در وی نصیب است .

**دیگر باعث** آن بود که ظاهر می بینم که اگر کسی يك سخن بر خلاف تو گوید تو در آزار آنکس سعی می کنی و سالها بدانیك سخن کینه میگیری چون سخن ناشایست باطل را در نفس تو چندان اثر بود سخن شایسته حق را هم در دل تو اثر تواند بود و باشد که از آن چیزی بیابی چنانچه از امام عبدالرحمن اکاف پرسیدند که اگر کسی قرآن خواند و نداند که چه می خواند آنرا هیچ اثر بود گفت کسیکه دار و خورد و نداند که چه می خورد اثر میکند قرآن اثر نکند ؛ بلکه اثرها کند فکیر اگر خود داند که چه می خواند اثر آن بسیارتر بود .

**دیگر باعث** آن بود که دلی داشتم که جز این سخن نمی توانستم گفت و شنید مگر بکراهیت و ضرورت لاجرم از سخن ایشان وظیفه ساختم اهل روزگار را باشد که بر این مانده همکسه یابم چنانکه شیخ ابوعلی رحمه الله علیه میگوید مرا دو آرزوست یکی آنکه سخنی از سخنهای او می شنوم یا کسی از کسان او می بینم . پس گفت من مرد امی ام نه چیزی توانم خواند و نه توانم نوشت کسی بایدم که سخن او را گوید و من شنوم یا من بگویم و او شنود و اگر در بهشت گفتگوی او نخواهد بود ابوعلی را بهشت نمیاید .

**دیگر باعث** آن بود امام یوسف همدانی را پرسیدند که چون این روزگار بگذرد و این طایفه روی در نقاب تواری آرند چکنیم تا سلامت بمانیم ؟ گفت هر روز هشت ورق از سخنان ایشان بخوانید .

**دیگر باعث** آن بود که چون این سخنها بهترین سخنها بود بچند وجه یکی آنکه دنیا را بر دل مرد سرد کند ، دوم آنکه عقبی را بیاد مرد دهد ، سیم آنکه دوستی حق در دل مرد پدید آید ، چهارم آنکه مرد از این سخنان زاد راه بی پایان را ساختن گیرد تا در راه فرو نماند ، از جهة آنکه سخنهای ایشان شرح قرآن و احادیث و اخبار است و موجب افتتاح قلوب تواند شد و می تواند بود که ممارست آن مخششان را مرد کنند و مردان را شیر مرد نماید و شیر مردان را مرد فرد کند و مردان عین درد کند ، و چگونه عین درد نگرداند که هر که این کتاب را چنانکه شرط بود

بخواند و بنکرد آگاه گردد که آن چه درد بوده است که در جان همای ایشان که این چنین کارها و این چنین سخنها از دل ایشان بصحرا میآمده است ! و من یکروز پیش امام مجدالدین خوارزمی در آدمم اورا دیدم که میگریست گفتم خیر است گفت زهی سپاه سالاران که در این امت بوده اند بمثابت انبیاء علیهم السلام کما قال رسول الله صلی الله علیه وآله (علمائمتی کانیأ بنی اسرآئیل) پس گفت از آن میگیریم که دوش گفته بودم که خداوند ا کار تو بعلمت نیست مرا از این قوم گردان یا از نظار گیان این قوم گردان که قسمی دیگر را طاقت ندارم میگیریم که شاید مستجاب نشده باشد.

**دیگر باعث آن بود که فردای قیامت نظری در کار این ضعیف کنند و مرا چون سگ اصحاب کعبه اگر همه باستخوانی بشاشد نو مید نگردانند .**  
( انتهی کلامه قدس سره )

**پوشیده نماند** که پایه سلسله مبارکه ذهبیه از حضرت شیخ المشایخ معروف کرخی معنعن که بحضرت شیخ نجیب الدین رضا التبریزی رسیده چنانکه شرح آنرا در خاتمه کتاب بتفصیل بیان فرموده و از ایشان بجناب ( شیخ علمی نقی ) اصطهباناتی ، و از ایشان بجناب ( سید قطب الدین ) النیریزی و از ایشان بجناب آقا ( محمد هاشم ) درویش شیرازی که در حافظیه شیراز مدفون است ، و از ایشان بجناب آقا ( میرزا عبدالنبیا ) که او هم در حافظیه مدفون است رسیده و از ایشان بولد بزرگوار خود ( آقا میرزا ابوالقاسم ) مشهور به آقا میرزا بسای شیرازی که در مشهد مقدس رضوی علیه السلام مدفون است رسیده ، و از ایشان بولد انجب خود ( آقا میرزا جلال الدین محمد ) الملقب بمجدالاشراف که در سنه ۱۲۴۶ متولد شده و در سنه ۱۳۳۰ از این دار فانی ارتحال کرده و در شیراز در آستانه متبرکه که حضرت سید ( امیر احمد ) مشهور بشاه چراغ علیه السلام مدفونست رسیده قدس الله اسرارهم و روح الله ارواحهم .

۱۲۳۶ هجری

تمة المقدمة فی شهر شعبان المعظم

## تفصیل چگونگی طبع کتاب

اول در این خیال بود که این کتاب را در مطبعه خود بحروف مطبوع نماید ، بعد باین نیت که فایده بخلق الله برساند و کتاب همزودتر تمام شود . با وجود مشغله بسیار بخط خود نوشته رجوع بمطبعه سنگی نمود ؛ بواسطه عدم اهتمام و سعی صاحب مطبع بعضی صفحات محو و کلمات لایق در آمده !

ولکن بسباق کلام کلمات نامعلومه را می توان معلوم کرد ، هرآنکه وقت مطالعه فی الجمله صرف اوقات نموده باصلاح آنها توجهی فرماید بی اجر نخواهد بود . ( قل کل يعمل علی شاکته )

مقدمه و دیباچه طبع اول کتاب بتاریخ شهر شعبان سنه ۱۳۳۶ در مطبعه اقل احمد تبریزی مشهور ( بمطبعه احمدی ) واقع در شیراز بحلیه طبع آراسته گردید .

برای تجدید طبع آن در مطبعه شخصی در شیراز موانعی بود بهمین ملاحظه طبع و چاپ دوم آن در ۱۳۶۵ قمری ۱۳۲۵ شمسی در طهران انجام داده شد .

## شیخ عطار در منطق الطیر می فرماید

این مقامات ره حیرانی است	یا مگر دیوان سرگردانی است
از سردردی بدین دیوان در آی	جان سیر ساز و در این میدان در آی
گر نیائی از سر دودی درو	روی ننماید ترا گسردی درو
گوی دولت آن برد تا پیشگاه	کز سردردی کند در این نگاه
هر که زاین شیوه سخن بوئی نیافت	از طریق عاشقان موئی نیافت
هر که این برخواند مرد کار شد	وانکه این دریافت برخوردار شد
زین عروس خانگی در عز و ناز	جز بتدریجی نیفتد پرده باز

شیخ محمود شبستری در گلشن راز میفرماید ،

زبان سوسن او جمله گو یا ست	عیون نرگس او جمله بینا ست
تأمل کن بچشم دل یکایک	که تا بر خیزد از پیش تو این شک
بین منقول و معقول حقایق	مصفی کرده در علم دقایق
بچشم منکری منکر در او خوار	که گلها گرداندر چشم تو خار
نشان نا شناسی ناسپاسیست	شناسائی حق در حق شناسیست

هو

ختم همه این کتابتها صورت گرفت در  
عهد سلطنت و غیبت سلطان الاولیا و  
خاتم الاوصیاء الغوث الاعظم فی الدین  
والدنیا والعروة الوثقی فی الاخرة والاولی  
رئیس الاولین والآخرین وارث الانبیاء  
والمرسلین حجة الله فی الارضین خاتم  
الائمة الاثنی عشر وارث ذوالفقار فخر البشر  
الهادی المهدی القائم بالحق والهدای  
الی الصدق المطلق مولینا صاحب الامر  
والعصر والزمان علیه سلام الله المملک  
المنان الدیان

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى وهبنا افضل النعم و اعطانا ارفع المقام  
بالفضل والكرم و هدينا طريقة من امته خير الامم والصلوة على  
من هو شفيع الذنوب يوم الحساب و دليل اهل الاسلام بالسنة  
والكتاب و فاتح قلوب اهل السلوك والطلاب و على آله -  
الذين نهجوا مناهج الصدق بالخير والصواب . **نظم**

حمدى كه ذات بك سزاوار آن بود      بالله كه نيست در خور ادراك انبيا  
انت الذى تنساؤك ما قائل لها      ختم رسل نهاد سر عجز ز اين ثنا  
حمدى كه اميان تو گويند اين بود      اثبت انت نفسك اذ ظهر عجزنا

اگر چه بنده را ياراي حمد و ثناء او سبحانه نيست وليكن هر  
آفريده را واجب است كه بقدر قدرت ثناء ذات و سياس آفريدگار خود  
گويد تا معطل نباشد و مبرهن است كه بچشم مور ننگنجد شكوه نعمت  
سليمان بن داود پس وصف قدرت و عظمت و جلال خدا را نادیده چون گويد  
وليكن بقدر دیده آن پرورده نعمت سليمانى چنين گويد :

**شكر و سياس** و ستايش كه شايسته است ذات پا كيزه صفات مبرا  
حالات خالق عالم باد كه وجود قديمش قايم و دائم بهستى خود بوده ،  
و هست و خواهد بود و نبوده شيمى درمكن غيب الغيب هويت ذات او كه (كان -  
الله و لم يكن معه شيمى ) و از فرط قدرت خاصيت ذات كه صفت موجدى  
است اشيا را از كتم عدم بوجود آورد و ثابت گردانيد چنانچه محو خواهد  
كرد و باز در قيامت بدرجه اثبات خواهد رساند (يمحى الله ما يشاء ويثبت)  
آنست آن وجود قايم بذاتى كه اشيا را از كتم عدم بى مده و ماده بظهور  
آورد كه (وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا ) و بزبان بى زباني تحسين  
خلق اول خود فرمود كه (فتبارك الله احسن الخالقين ) و براى كوشزد  
و تربيت هر ذوى العقول از موجودات در راز و نیاز بدان خلق اول خود  
گشود و بنام نامى و لقب كرامى (يا حييى ) او را مخاطب ساخت و فرمود  
كه ( يا حييى ائن على ) آن زنده و خلاصه آفرينش از راه عجز و نياز در

در جواب فرمود که (لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك) و چون زمان آزمایش ( و لنبلونكم يثيبى من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانس والثرات ) از آن حضرت گذشت سرافرازش بشارت (و بشر الصابرين) گردانید و چون قلم امتحان خوف هجران و هویت قبضیت از عالم جلال الوهیت و عتاب عبودیت ( یا ایها المذثر قم فانذر ) از صفحه رقم او برداشت بخطاب مستطاب ( طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى ) رجاء وصال او را بتواخت و بقرب القرب خویش که بقا کلی و راحت ابدی است رسانید . والسلام عليه وعلى آله و انبيائه المرسلين )

### دیباچه دیگر

عزیزی از این ناچیز که مجذوب امیم طلب دیباچه دیگر نمود عنذرش خواستم که چگویم در نزد این ظریف طبعان عبارت سنج عنذر نشنود و گفت ملتسم آنکه ظهور آفرینش بطریق اهل بینش بلفظ اندک و معنی بسیار مانند درآبدار نشانیده در حلقه گوشوار در گوش این بیچار گمان کشی مزید سایر الطاف است .

### گفتم

بسم الله الرحمن الرحيم

بنام مستجمع جمیع کمالات قدیم ایزدیز

بکشای گوش و چشم دل خویش

تابش نوی اسرار حقیقت بی کم و بیش

چون ذات قدم حدوث از قدرت بیچونی خود طلب نمود از ممکن غیب الغیب و سراپرده سرا را با تقاضای حقیقت وجود کلی و خاصیت صفت مریدی و موجدی از کتم عدم مبدعات را پرده از رخسار گشود مثال آفتاب عالم تاب که چون رخسار عالم آرا آشکارا کند صورت ذرات ناچیز موجود گشته پیداشود و یا چون دریای محیط که از قدرت خاصیت ذات خویش هر لحظه تلاطمی پیدا کنند و از آن موجی برخیزد و صورتی دیگر بندد که آنرا نقش گویند و چون ساکن گردد هیچ اثر از آن نقش نباشد .

### رباعی

وجود نقش ز دریاست گویا بسکر

وجود یابد و در دم فنا شود بنظر

پناه که خاصیت بحر مثبت و ماحی است

قدیم را صور حساد ثبات گشت هنر

### رباعی

اشیا هنر ذات قدیمند سراسر

چون نقش که از موج بحر است مکرر

احداث هنر کرد نهان ذات هنرمند

بوشید رخ وحدت او کثرت مظهر

### غزل

دیباچه کتاب من از عالم دل است

یعنی که اصل و فصل وی از فضل کامل است

مگر سر فرو بری تو بدین بحر بی نشان

بالله مراد معرفت زود حاصل است

يك قطره ز قلم قرآن احمد نیست

بحریت بیکران بر قرآن چو ساحل است

قرآن آسمان همه با ایمان بود

مجنوب حق کسی است که بادوست و اصل است

یعنی که انبیا همه مجنوب سالکند

دانا بدوست و اوست که از دوست فاضل است

ظالم بنفس اوست که از روح عادل است

عالم بدوست اوست که بر غیر جاهل است

این آیه ظلم و جهول است کاین گذشت

بشت و پناه بنده خداوند عادل است

از جوهری چو نکتۀ اسرار بشنوی

بگذر ز جرم او که ز دریاش نازل است

آن کو هوای نفس برون کرد از وجود

آن شیخ کامل است که بر نفس قاتل است

اما بعد این کلماتی است بر طریق اختصار که فقیر حقیر خاک آستانه

علی بن موسی الرضا علیه التحية والثنا نجیب الدین رضا ترتیب داده مشتمل

بر مقدمه و هفت اصل و خاتمه و بر هر اصلی فصلی چند آنکه ضرور است و

نام این مختصر کلمات را بدریافت الهام غیبی و انعام لاریبی حضرت جامع-

الکمالات میرزا محمد محسن دست غیب شیرازی حفظه الله تعالی نور الهدایه و

مصدر الولایه گردانید و بالله التوفیق و علیه الاعتصام .



## مقدمه

در سبب تألیف رساله و تقریر چگونگی نظام عالم و قوام بنی آدم و بیان انساب سلسله مبارکه پادشاهان عظیم الشأن صفیه الصفویه لازالت برکاتهم .

## اصل اول

در بیان چگونگی آفرینش و سبب تکلیف بر انسان و معرفت اکمل موجودات و فضیلت زهد .

## اصل دوم

در بیان طبقات علم و علما و معرفت و عرفاء و رد مشابه مبطل ایشان

## اصل سیم

در بیان عجز عارف حقیقی در معرفت ذات الله و منتهای یقین عارف .

## اصل چهارم

در بیان اصول دین بطریق تحقیق و آن بر پنج فصل است .

فصل اول در توحید .

فصل دوم در عدل .

فصل سیم در نبوت .

فصل چهارم در امامت .

فصل پنجم در تحقیق معاد جسمانی و روحانی و ذکر بعضی از صفات .

قدرت حق تعالی .

## اصل پنجم

در ذکر صراط مستقیم و چگونگی خلع بدن و نزول و عروج روح انسانی و بیان حقیقت معراج رسول الله صلی الله علیه و آله و بیان وحدت وجود بطریق شرع انور و جمع میان اقوال مختلفه در حل این سخن شیخ معی الدین اعرابی قدس سره سبحانه الذی اظهر الاشياء و هو عینها .

## اصل ششم

در بیان فرق میان مذاهب باطله و حقه و وجه تسمیه اهل صفة بصوفی و حقیقت آن و صفت ارشاد و اسناد ایشان بائمة معصومین علیهم السلام.

## اصل هفتم

در ذکر امور علمی و عملی و ذوقی و شهودی که باعث استکمال سالک است و آن مشتمل است بر بیست و هشت فصل بعد از حروف هجی که چون کسیرا تمام نوشتن این کتاب مقدور نباشد بر آن لب رجوع نمایند.

**فصل اول** در بیان اصطلاح اهل شریعت غر و حکمای اهل نظر و عرفای اهل توحید و محققین ایشان و طبقات اهل سلوک و جذبه.

**فصل دوم** بیان صفت مجذوبان سالک و سرور ایشان.

**فصل سوم** در بیان تجلیات اربعه.

**فصل چهارم** در بیان اطوار سبعة سبع المثانی.

**فصل پنجم** در صفت زندگانی کامل.

**فصل ششم** در تنبیه سالک و طلب مربی و تحصیل آن.

**فصل هفتم** در بیان قوه عملی که بالقوه انسان است.

**فصل هشتم** در بیان آنچیزیکه لازمه قرب و وصول انسان است بحقیقت خود.

**فصل نهم** در بیان صفت مؤمنان بالله که اخلاص آورده اند و اعتقاد ایشان و کیفیت حضور قلب انسان.

**فصل دهم** در بیان فضیلت ذکر حق تعالی مطلقا.

**فصل یازدهم** در بیان فضیلت ذکر جملی.

**فصل دوازدهم** در بیان ذکر خفی و فضیلت آن.

**فصل سیزدهم** در بیان خلوت و آداب آن.

**فصل چهاردهم** در بیان چگونگی دل و طریق روشن گردانیدن آن و فضل ذکر (لا اله الا الله) بر اذکار دیگر و بیان مریک ارادی که عرفا آنرا فنا گویند.

**فصل پانزدهم** در بیان نیت و تمنای سالک و چگونگی مجاهده بانفس.

**فصل شانزدهم** در بیان احتیاج بتربیت پیر کامل و صفاتی که از برای مربی کامل ضرور است که باینکه بدین صفات موصوف باشد.

**فصل هفدهم** در بیان چگونگی حالات و واردات.

**فصل هیجدهم** در تحقیق تواجد و وجد و وجود و تنبیه سالک از حال باختیار که در حضور کامل واقع نگردد.

**فصل نوزدهم** در بیان حال صوفیان صورت ظاهر و مدعیان مرتبه کمال و شیخی بطریق لاف و اثر آن دعوی باطل در آخر و ضرر آن بفریب نفس .

**فصل بیستم** در بیان دستور واقعات نومأ اویقظه و ظهور واردات غیبی که روندگان را روی مینماید .

**فصل بیست و یکم** در بیان مباح بودن صوت حسن بدلیل عقلی و نقلی و بیان آنکه کدام از صوت حرام است .

**فصل بیست و دوم** در بیان فرق میان معجزات انبیا و کرامات اولیاو استدراج که کرامات اهل باطل است و بیان اعمال قبیحه و کفر شنیعه ساحران و اعدایان و چشم بندی اهل جر و معر که گیران .

**فصل بیست و سوم** در بیان تحصیل (مراقبه) که ثمره آن خاطر و الهام و سروش و وحی است و فرق میان الهام رحمانی و لمله شیطانی و نفسانی  
**فصل بیست و چهارم** در بیان توکل و نشان صاحبان مقام صبر و رضا و تسلیم .

**فصل بیست و پنجم** در بیان شناختن روح و نفس و اصل فطرت ایشان و قوای روحانی و نفسانی و تدبیر صلاح و فساد .

**فصل بیست و ششم** در بیان فضیلت (محبت) و اثر آن که خارق عادت است و بیان فضیلت بلها و مجذوبان و قرب ایشان از راه اخلاص بحق تعالی و امکان خارق عادت از ایشان .

**فصل بیست و هفتم** در بیان تحقیق سخنان پیخودانه اهل الله .  
**فصل بیست و هشتم** در بیان وحدت وجود بطریق حق و رد اعتقاد عوام خلق .

**خاتمه** در بیان فطرت انسان و ذکر ارشاد مؤلف و عدد سلسله مشایخ و انتساب ایشان بایمه علیهم السلام .

## مقدمه

در سبب تألیف رساله و تقریر چگونگی نظام عالم و قوام بنی آدم و بیان انتساب سلسله مبارکه صفویه لازالت بر کاتهم بدانکه

ای آنکه تو این کتاب من میخوانی      گر دل بدهی سر ازل میدانی  
بنویس سبب کتاب من تا دانی      دانستن عجب کمتر از نادانی

بدانکه مرا روزی با دوستان اتفاق صحبت افتاد که بود آن روز نوروز و بشرف از همه روزها فیروز در حالتیکه مرا کار عزلت بود و تردد بجائی کم می بود برادری نیکو معاورة که متصف بود بصفت خلق و احسان وجود و کوی خدمت از سلسله شریفه با خلاص ربود و فقیران را خدمت بجان مینمود بخاطر شریفش رسیده که این فقیر را با فقیران اهل صفای بی وفای بانفاق بمنزل خویش خوانده تا گروئی از عمر عزیز خویش بگیرد . بیت

آسمان رشك برد بهر زمینی که درو  
یکدو کس يك دو نفر بهر خدا بنشینند  
چون دانسته معرفت بریزد عارف

در چینه چو مرغ دانه ها بسرچینند  
و این فقیر در این حالت حرکت بخود دشوار میدید اما چون وادید ایام شریف علاوه سؤال سائل گردید ناچار اجابت نموده چون بمنزل آن عزیز قدم نهاد با درسه دردمندان نامراد مجلسی دید از برادران و دوستان بصورت معنور و از معارف یقین معنوی دور و جا گرفته در پهلوی یکدیگر صوفیان مانند خانه زنبور عزیزی با اعتقاد خود همه رو آراسته و خویشتن را بطریق محققین معنوی پیراسته در صدر مجلس میان متصوفه نشسته و چون مجدوبان از خودی رسته آن خادمان را کمر بخدمت خود بسته آن مدعی فقر که خود را سر کرده متصوفه میدانست با آنکه نیم گام از راه و رسم راهروان نمیدانست و غافل بود از آن که بمسند فقر نشستن بی رخصت صاحب رخصتی که او نیز برمسند فقر نشاید کاملان صاحب رخصت باشد حرام است و نیست آنکه ندانند اهل عالم حال هر کس را بلکه دانند و برای مصلحت هیچ نگویند .

### غزل

خورده بینانند در عالم بسی	مو بمو دانند حال هر کسی
چون بهستانشد کسی کو گل برست	گل بچیند نه چو هر خار و خسی
احق ارشیخی کند باز احق است	کش و فکش کی کند او را کسی
این وصیت مرا ترا ای راه رو	کر بمجلسهای ایستان در رسی
نفسشان بنگر مخور بازی ز ریش	کر خوری بازی از ایشان خود بسی
مار گیرانند شاگردان نفس	همچو غولند از پی هر بیگسی
کرده خود همرنگ مردان خدای	بهر بازی دادن هر ناکسی
بانجیب الدین شدم در خانقاه	آزمودم این جماعت را بسی

چنانکه کامل صاحب رخصتی بر حال او در آنوقت گواهی میداد که آمده بود و اراده مریدی داشت خود قبول نکردم و گفتم که دل گواهی نمی دهد که بتو متوجه شود از آن روی که نفس تو کمال را در نزد خود خیالی

کرده و ادعای اکملیت در میان مردم نموده و الحال در نزد او عاراست اظهار غلط خود کردن لهذا ثابت در طلب خود نتواند بود.

آن شاه نشین که مستندش خودبینی است

بالله که چو حب جاه خود بی دینی است

ای شیخ مبارز بهر جاه ایمانت

کان روز جزا مایده غمگینی است

آن برادر عزیز لباس اولیاد بر و عمامه که دلالت کند بر تصوف بر سر  
تقریر و تفسیر کلام والا انجام اولیا که در توحید حالی است مینمود لیکن  
در این مجلس سخن سنجی صاحب معرفت نبود و حاضران گوش داده با آنکه  
هیچ يك از ایشانرا بعدم استعداد از آن سخن بهره نبود و آن عزیز دندانه  
کج واج مفتاح خود را بر قفل زر صاحبان اسرار معانی انداخته با آنکه  
افتتاح هیچیک از ابواب آن اسرار بر خود یا بردیگری بالقوه او نبود اهتمام  
سعیش قدم بی انفعالی پیش مینهاد و بعقل بی تأمل خویش نقل و حل مشکلات  
کلمات لدنی مینمود بسبب ناگواری مزاج یکی از این سخن سنجان یکی از  
فقیران بی بضاعت که با این فقیر الفت داشت گفت باشاره که تأسف بهمری  
که در این روز عزیز چنین گذرد اگر غزلی از عالم ظهور گانه های معنوی که  
از سرچشمه بحر الابرار حقیقت زلال وصال با کمالش سر زده دل اینگونه  
نشینان زاویه محبت و جگر سوختگان آتش عشق معشوق را سیراب گردانی  
چه شود آن بی بضاعت عذر گفته نشنید و اویاز تکرار نمود که بهر گونه  
سخن نظم آبدار ویا نثر لبالب اسرارمانند در آبدار بر مثال گوشوار بر گوش  
حاضران در این روز نوروز کشی.

زهی عیدی و نوروزی که خود بخشی بدین طفلان

چه خلعت ها که در پوشد خدایت در عوض ایجان

آن فقیر بی بضاعت لاعلاج گشته غزلی که در آن روز مبارک بروزش از  
لجه احدیت قدم بر ساحل دریایار توحید دل این بینوا حادث شده بود شروع  
در خواندن نمود و آن غزل اینست،

هر که چون قمری بسرو عشق کو کو میزند

چون مؤذن بر مناره بانگ یا هو می زند

در دل جانها نشسته همچو ملاحان بیحیر

از نفس بر آب دریا بار بارو می زند

فالق الاصباح شب صبح جدید آرد برون

نور رویش سر ز زیر تار هر مو می زند

هر که شد همچون غزال نافه‌دارش مست می  
 چشم مستش خنده‌ها بر چشم آهو میزند  
 در در میخانه چون رقصند بکلبانگ طرب  
 از کف ساقی شراب ناب یگرو میزند  
 چون بشد سرمست ساقی گشت آزاد و مراد  
 با رخ ساقی وحدت روی بر رو میزند  
 طاق ابروی بلند عشق جای عاشق است  
 پنجه فولاد را بر تیغ ابرو می‌زند  
 بر براق شوق وصل دوست چون گردد سوار  
 پای بر افلاک چون عیسای دل جو می‌زند  
 بر مجرد خانه معراج روح پاک باز  
 با کمال وصل جان زانو بزانو می‌زند  
 کی فلاحون زمان را می دهند آنجای جا  
 کان محمد با علی ابرو بابرو می‌زند  
 زور بازوی یقین چون بشکند بشت کمان  
 شست صافش بر کمان زور بازو می‌زند  
 هر که بکشید این کمان را گوش تا گوش از نفس  
 قاب قوسینش دگر پهلوی به پهلوی می‌زند  
 بوی مشک شرع احمد بر دماغ هر که شد  
 طعنه‌های پی به پی بر مشک خوشبو می‌زند  
 دل چه شد آزاد و فارغ در لوای احمدی  
 خنده بر طور و دلیل هر ارسطو می‌زند  
 قد وحدانیتش چون راست شد بهر نماز  
 در جریم قدس یا قدوس یا هو می‌زند  
 چون نجیب الدین زرگر شد فنا از خویش  
 بر حمام طهر معنی صور یرغو می‌زند  
 جوهری چون چهره کاهی کرد یارش رخ نمود  
 از سواد الوجه جانان شاه بر مو می‌زند  
 چون بدین لیت رسید  
 دل چو شد آزاد و فارغ در لوای احمدی

خنده بر طور و دلیل هر ارسطو می‌زند  
 که ناکاه آن صاحب جام مسند فقر بر پنجه انانیت برده آن بی بضاعت

درید و افسوس خوران وید برهم کوبان زبان بطعن گشوده و فرمود که این بی ادبان احمق و بی حیایان مطلق را نظر کنید که در حق حضرت ارسطاطالیس که حکیم اسکندر ذوالقرنین و پیغمبر است چنین بی ادبی میکنند و ندانسته اند پیغمبر ص ما علم اورا با علم حضرت امیرالمومنین (ع) برابر گرفته است آن بی بضاعت بر جواب گفت که ظاهر شد که بی ادب کیست لیکن کسی نیست در این مجلس که قوه ممیزه داشته باشد و فرق میان حق و باطل کند اما همین بس است که روشنی نور ولایتی که باطن خاتم الانبیاست و نام نامی و لقب گرامی او امیرالمومنین علی بن ابی طالب است علیه السلام و امام مقتدر رض الطاعه که تمام آفرینش مانند خاتمی درید قدرت او در گردش است علمش را برابر کنی با شخصی که استادش اطاعت پیغمبر اولوالعزم نکرده و او نیز اطاعت استادش ننموده و واجب است که مرشدان شریعت غرای مصطفوی و هادیان طریقت اعلای مرتضوی تزکیه احوال خود در خدمت مرشد کامل صاحب رخصتی کرده باشد و بصفات حمیده حلم موصوف شده باشند و نفی جدال و منازعه از نفس خود کرده باشند که هرگاه بدین دولت مشرف شده باشند در تحقیق مسئله با مخاطب خویش بهر گونه معاوراتی که روی نماید برخواستن رگهای گردن و سرخ شدن روی با سخنانی که سبب رنجش مخاطب شود و دخلی بمایب بحث عنه نداشته باشد از وهن فک گردیده باشد و اهل علم را طریق بحث آنست که دلیل بر طبق هر یک مدعای خود اگر عقلی و اگر نقلی باشد بگویند تا منازعه نباشد و سخن بجدال و قیل و قال نینجامد و حال آنکه باید که فارغ باشند اهل حال از بحث و جدال .

**کی از گل کوه میتوان برد کلاب** زان رو که سرا بیست بصورت چون آب  
بی تربیت از درخت میوه نرسد بر کام کسی تا بود آن عین صواب  
**و در آن وقت آن فقیر را بخاطر میرسید** که این سخن اعتقادی آن  
برادر صوفی مشرب نخواهد بود بعد از ملاحظه چون دید که این سخن اعتقادی  
اوست این رباعی را خواندم .

**باعلی کردن برابر غیر احمد کافر است**

زانکه حیدر را بزهرای محمد همسر است

شیعیان پاک صوفی طبع را این مذهب است

هر که این مذهب ندارد از همه مذهب بریست  
**ای عزیز** بعد از آنکه این فقیر دید که آن برادر بسیار سخنان از اخلاص  
بعید بسرور عالم **امیرالمومنین** و رتبه عالی آن امام المعتبرین میگوید شروع  
باین کلمات بابرکات که باعث ازدیاد عقاید شیعیان مخلص است خصوصا  
فقیران اهل تصوف که آب دل ایشان از سرچشمه قلب آن سرور است و تمام

ایشان خرقه فقر و اسناد خود یعنی دم و نفس خود را با و رسانند و او بیفصله بر رسول الله رسانند گفتم ای عزیز باید که اعتقاد شیعه با امام خود زیاده بر این باشد که کسی را با او در علم برابر دانند خصوصاً که علم خدا را میزن است و سر خدا را معدن و خاصه و خلاصه موجودات را هم جان و هم تن بشنوشمه از اوصاف علمش اگر ترا بگوش نرسیده باشد چنانکه در اصول کافی منقول است از حضرت ابی جعفر که قال رسول الله ان الله عز و جل جمع لمحمد ص سنن النبیین من آدم و هلم جرأ الی محمد قیل له و ماتک السفن قال علم النبیین باسره و ان رسول الله صیر ذالک کله عند امیر المؤمنین ع فقال له رجل یابن رسول الله فامیر المؤمنین اعلم ام بعض النبیین فقال ابو جعفر اسمه و اما یقول ان الله یفتح مسامع من یشاء انی حدثه ان الله جمع لمحمد ص علم النبیین و انه جمع ذالک کله عند امیر المؤمنین و هو یسئلنی اهو اعلم ام بعض النبیین .

یعنی گفت رسول خدا که بدرستی که خدایتعالی جمع کرد از برای محمد ص طریقه های پیغمبران جمیع از آدم تا محمد گفتند چه چیز است آن طریقه ها گفت علم پیغمبران بالتام و بتحقیق که رسول خدا گذاشت آنرا نزد امیر المؤمنین علیه السلام پس گفت مرا و امردی که ای پسر رسول خدا امیر المؤمنین دانان تراست یا بعضی پیغمبران پس گفت ابو جعفر که بشنوید این مرد چه میگوید بدرستی که خدای تعالی میگشاید گوش هر کس را که خواهد من میگویم که خدای تعالی جمع کرد از برای محمد (ص) علم پیغمبران و محمد جمع کرد آنرا همه نزد امیر المؤمنین و این مردمی پرسد که آیا امیر المؤمنین دانان تراست یا بعضی پیغمبران . و مرویست از حضرت امام رضا علیه السلام که او روایت کرد از آبا و اجداد بزرگوار خود علیهم السلام و ایشان از حضرت رسالت و او از جبرئیل و از میکائیل و اسرافیل و ایشان از خدای تعالی .

انه قال لا اله الا انا خلقت الخلق بقدرتی فاخترت منهم من شئت من انبیائی و اخترت من جمیعهم محمد احبیا و خلیلاً و صقیاً فبعثته رسولا الی خلقی و اصطفیت له علیاً فجعلته له اُخاً و وصیاً و وزیراً و مودیاناً عنه من بعده الی خلقی و خلیفتی علی عبادی لبین لهم کتابی و یرسیر فیهم بحکمی و جعلته العلم الهادی من الضلالة و بابی الذی یوتی منه و یتی الذی من دخله کان آمنان من ناری و حصنی الذی من لجأ الیه حصنه من مکر و ه الدنیا و الاخره و وجهی الذی من توجه الیه لم اصر ف وجهی عنه و حجتی فی السموات و الارضین علی جمیع من فیهن من خلقی لا اقبل عمل عامل منهم الا بالاقرار بولا یتامع نبوة احمد رسولی و هو یدی المبسوطة علی عبادی و هو النعمة الی



انعمت بها علی من احبته من عبادی و توليته عرفته و ولايته و معرفته  
و من ابغضته من عبادی ابغضته لانصرافه عن معرفته و ولايته فبهزتی  
خلقت و بجلالی اقسمت انه لا يتولى علیاً عبد من عبادی الا اخرجه  
عن النار و ادخلته الجنة و لا یبغضه عبد من عبادی و یعدل عن ولايته  
الا ابغضته و ادخلته النار و بیس المصیر .

یعنی فرمود حق تعالی که منم خدائیکه نیست هیچ خدائی سواى من  
آفریدم خلق را بقدرت خود پس اختیار کردم از ایشان هر کس که خواستم  
از پیغمبران خود و اختیار کردم از همه ایشان محمد را حبیب و  
خلیل و صفی خود پس برانگیختم او را برسالت بخلق و برگزیدم از برای او  
علی را پس گردانیدم او را از برای او برادر و وصی و وزیر و رساننده از او سخنها  
بعد از او بخلق و گردانیدم او را خلیفه خود بر بندگان تا بیان کند از برای ایشان  
کتاب من و جاری کند در میان ایشان حکم من و گردانیدم او را علم و نشانه از  
برای راه یافتگان از گمراهی و گردانیدم او را در خود که از آن در می گذرند و  
بسوی من آیند و گردانیدم او را خانه خودم آن چنان خانه که هر که داخل  
شد ایمن شد از آتش من و گردانیدم او را حصار خود آن چنان حصاری که  
هر که پناه برد باو ایمن گردید از مکروه دنیا و آخرت و گردانیدم او را  
وجه خود هر کس رو آورد باو نمی گردد روی من از او و گردانیدم او را  
حجت خود در آسمان و زمین بر جمیع خلق قبول نمیکنم عمل عاملی از  
ایشان مگر باقرار بولایت او باقرار بنیوت احمد رسول من و اوست قدرت  
من که مبسوط است بر بندگان من و اوست نعمتی که انعام کردم او را بر هر که  
دوست دارم از بندگان خود پس هر کس را دوست دارم من از بندگان خود می شناسانم  
باو و ولایت آن حضرت را و هر کس که دشمن دارم او را از بندگان دشمن می گردانم  
او را از جهة گردیدن او از معرفت و ولایت آن حضرت پس بعزت و جلال خودم قسم  
که تولا نمیکنم بعلی (ع) هیچ بنده از بندگان من مگر آنکه بیرون کنم او را  
از آتش و داخل گردانم او را در جنت و دشمنی نمیکنم بنده از بندگان من و  
نمیگردانم او را از ولایت او مگر آنکه دشمن دارم من او را و داخل گردانم او را در جهنم .  
و نیز آن حضرت میفرماید که (انا علی و علی انا) و میفرماید (من احب  
علیا کان طاهر الاصل و من ابغضه ندم یوم الفصل) یعنی هر که دوست  
دارد علی را طاهر الاصل است و هر که دشمن دارد علی را پشیمان شود در روز  
فصل و میفرماید لو وزن ایمان علی با ایمان اهل الارض لرجح ایمان علی)  
یعنی اگر برابر کنند ایمان علی را با ایمان اهل زمین هر آینه زیادتى میکند  
ایمان علی . و ندانسته که علم و ایمان وابسته بعمل است و عمل وابسته بشریعت  
نبی عصر است و مشهور است که نبی عصر حکمای یونان حضرت عیسی بود  
و اطاعت آن نکردند چنانچه از مضمون یکی از جمله مکتوباتی که افلاطون

بخدمت حضرت عیسی فرستاده ظاهر میشود که تو پیغمبری اما بواسطه تربیت جاهلان آمده از برای کاملان و بآنکه پیغمبری این معنی که من نوشته ام جواب بگوی و ان مکتوب اینست (۱) **یا طیب النفوس المریضة بداء الجهالة المکتفة بالاکتفاف الزوال المغمسة فی العلایق البرزیه المکدره بالکدورة الطبیعة یا من یوقظ القوم من رقدة الغافلین یا من ینبه العباد من مضیق الجاهلین و یا منجی الهالکین و یا غیاث من استغاث ان ذاتا هبطت فاغتربت و تذکرت فمعت فهل الی وصول من سبیل**

**یعنی** ای طیب نفسهایی که مریض شده اند بدرجهد و پوشیده شده اند به پرده زایل و فرو رفته اند درعلائق بدنیه و تیره شده اند به تیرکی طبیعه ای آنکسی که بیدار میسازی قوم را از خواب غفلت و ای آنکسی که آگاه میگردانی بندگان را از تنگنایی جهل و ای نجات دهنده هالکان و ای فریادرس طلب فریادرس کنندگان بدرستی که ذاتی که فرو رفته باشد به پستی پس غروب کرده باشد و یاد کرده شده و بعد از آن منع کرده شده باشد آیاراهی هست مرا و را بوصول .

پس نوشت حضرت مسیح بجواب او (۲) **یا من شرفک الله بالاستعداد العقلیة و الرموزات العقلیة لتکن طالباً لتزیر النفس بانوار الالهیة القدسیة الجاذبة من الدار الدنیة الفانیة الی الدار الباقیة الی الی محل الارواح الطاهرة و النفوس الزاکیة فان مجرد العقل غیر کاف الی صراط مستقیم .**

**یعنی** ای آنکسی که مشرف ساخته است ترا خدا یتعالی با استعداد عقلیه و رموزات نقایه واجب است که طلب کننده باشی روشنی نفس را بنور الهی که مقدس و جذب کننده است او را از دار دنیای فانی بدار اخری باقی که محل ارواح طاهره و نفسهای پاکیزه است بدرستی که محض عقل کافی نیست رفتن بر راه راست .

و مشهور است که افلاطون قبول ارسطاطالیس نمیکرده از آنکه میگفته که از علم قیافه چنان ظاهر میشود که صاحب این شکل علم را ضایع خواهد کرد بسبب آلودگی بدنیا و آخر چنان شد که از شاگردانش کسی که قبول کرد که از اهل دنیا باشد او بود و رائی دیگر در مسایل علمی بهمرسانید ورد بعضی تحقیقات استاد خود نمود و استادش او را نفرین کرد گفت بخدا که نیست اینها مگر از غلوی جاه دنیا .

و بدان ایزیز اگر چه سخنی از برای معروف گردانیدن شخصی بر سبیل تشبیه وارد شده باشد چنانچه کسی گوید شجاعت زید مثلاً با اسد برابر است نه

باین معنی است که اسد نیز مثل زید است که انسان است ،

چهل مرکب نبود غیر این	بشتی بی دین ود گزلاف دین
چشم دلت بسته کز این حرف کفر	هیچ نه بینی که سیه شد جبین
کندن جان همه از زنده گئی است	مردۀ جاهل به از این لاف بین

اگرچه بر جواب این سخن بی رتبه انکار آمیز بجز سلام نبایستی گفت  
**که و اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما** و چون دید که مجلس آن عزیز به چنین  
 روز مبارک بشومی دنائت و برودت سفاقت این سخن از فیض خالی میگردد  
 گفتم چه خوش آیند و گوار است همنشینی با کسی که بخدمت کاملی رسیده و  
 خود را بتصرف اوداده باشد و آن کامل هستی باطل او را در زیر قدم خود  
 نهاده چنانش مالش داده که هیچ از انانیت او باقی نمانده باشد بعد آن برادر معاند  
 پا آنکه میدانست مربی این فقیر را اغماض عین کرده بزبان آورد که مربی  
 تو کیست. این فقیر جسارت ورزیده گفتم که انشاء الله قلم بر صفحه رقم گذارده  
 تا آنکه مختصر رساله نوع و رساله از حجله معنی بصدر مجلس صورت نشانیده  
 پرده حجاب از رخسارش برداشته شود تا از جمال عالم آرایش خاص و عام  
 مستفیض گردند و بر تونیز مربی این فقیر ظاهر گردد و چون مدتی از این گذشت  
 عزیزانی که در آن مجلس حاضر بودند و چشم داشت تربیت از این فقیر داشتند  
 روزی التماس نمودند که اگر مختصر کلماتی که در آن روز وعده نمودند در این  
 وقت بظهور آید مزید الطاف است تا فرق شود میان عرفای حقیقی و دانایان  
 مجازی بنا بر این محلی که نسیم فیض الهی از بوستان دل حقیقی وزیدن گرفت  
 و روان حیات بخش از سر چشمه آب حیوان بکام لب تشنگان رسید این مختصر  
 کلمات از عالم معنی بظهور آمد و ثوابش بروز گوار فرخنده آثار نواب همایون  
 اشرف اقدس و محبان و شیعیان و خوانندگان و نویسندگانش قربت گردانید.  
 اگرچه تألیف اهل حقیقت از برای خواص مردمان است نه از برای عوام  
 چه گفتار که ثمره شجره نفس ناطقه است چهار مرتبه دارد چنانچه حدیثی که  
 در کتاب مصباح الشریعه از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام منقول است بدان  
 ناطق است .

**که کتاب الله تعالی علی اربعة علی العبارة والاشارة واللطایف**  
**والحقایق فالعبارة للعوام و الاشارة للخواص واللطایف للاولیاء**  
**والحقایق للانبیاء علیهم السلام**

یعنی کتاب خدای تعالی بر چهار نوع وارد شده بر عبارت و اشارت  
 و لطایف و حقایق پس عبارت از برای عوام است و اشاره از برای خواص و  
 لطایف از برای اولیا و حقایق از برای انبیا پس سخنان اهل حقیقت بیشتر از

عالم مکاشفه و مشاهده و واردات قلبیه و رموز اسرار خفیه است و بالکلیه عبارت در نمی آید و محتاج باشاره است .

لہذا تألیف اہل حقیقت مناسب خواص است لیکن بظہور آوردن اشارات و رموزات لطایف و حقایق محتاج عبارت است پس بنابراین عوام را کہ اہل عبارت اند نیز از آن فی الجملہ بہرہ خواہد بود پس ای عزیز گوش ہوش باز کن و بدانکہ آن چیزی را کہ کمال در ا کہ انسانی در تواند یافت آنرا اشیانامند و اشیار ظاہریست و باطنی و دریافت صورت ظاہر او را بالکلیہ علم صوری و ظاہری گویند و افشای آن بعبارات است و تحصیل آن بہراست و دریافت چگونگی باطن او را علم معنوی و باطنی و لدنی گویند و افشای آن با اشارات و لطایف و حقایق است و تحصیل آن بہراست و ریاضات و سلوک است و علو آن بجدبات و عنایات فضل الہی است و بدانکہ آنچه مقصود است از این کتاب آنست کہ بیان آن چیزی شود کہ چون کسی قدری اوقات شریفش صرف آن کند حاصل شود برای او آن چیزی کہ خدا تعالی از او در روز جزا طلب خواہد کرد و اصل است برای دوستان خدا آنچه او را علم و معرفت گویند و ما در این مقدمہ سخنی چند بطریق اختصار نقل کردہ و می کنیم تا کہ چون سایر ان از در این بوستان در آیند بوی گل چنان ایشانرا سرمست گرداند کہ در عالم مستی سراپای این بوستان بگردند و تماشای گلہای غریب نمایند و ایشانرا چیزی از این باغ ذخیرہ شود کہ دستگیری آخرت ایشان کند ای عزیزان و دوستان و شیعیان بی نفاق وای سالکان مخلص صراط مستقیم علمی بنابی طالب باتفاق وصیت مر شمارا و دوستان و فرزندان شمارا کہ اگر امین بشفاعت پیغمبر (ص) و امیرالمومنین و اہل بیت عصمت و طہارت دارید باید کہ عقیدہ راسخ قلبی شما این باشد کہ کمال هیچ نفسی را در هیچ صفات برابر ایشان کہ اہل بیت عصمت و طہارتند ندانید کہ اگر دانید شکست بایمان و حقیقت خود رسانید چہ درستی ایمان و قدر و منزلت آن بسبب فرط محبت و اخلاص بایشان است و ہر گاہ بنقد قلیلی اخلاص بخیرداری ایشان رویدان قدر یابید و خود ظاہر است کہ جواہر بی عیب آبدار بنقد قلیل بدست نیاید و بر شما باد کہ سرموئی از گفتار و کردار و دیدار ایشان نہ کپید تا بر خورداری دنیا و آخرت شمارا حاصل شود و سرارادت خود را از آستانہ ایشان و دوستان ایشان بر مدارید و دوستان ایشان آناند کہ حاصل علم و معرفت سمعی و بصری و قلبی خود را بمحک امتحان شریعت غرای ایشان زدہ سرموئی از سمیل الرشاد ایشان بیرون نرود .

بدانکہ اہل علم و معرفت سہ طایفہ اند (اول) آنکہ اکتساب علم

ایشان از راه سمع است و ایشانرا فقها اسلام گویند . و طایفه دیگر که اکتساب علم ایشان بدلیل عقل است ایشانرا حکما گویند . و حقیقت ایشان بسنجیدن دریافت عقل جزئی خود است بدریافت عقل کل و قبول کردن آنست و این طایفه را (متکلمین) گویند . و طایفه دیگر که اکتساب علم و معرفت ایشان بضمیر روشن و دیده دل است و آن وابسته بر ریاضات و مجاهدات و خلاف نفس است و حقیقت ایشان نیز بسنجیدن و موافق نمودن واردات و مکاشفات و مشاهدات خود است بر میزان منقولات و معقولات و مبصرات نبی عصر خود و این طایفه را (موحدان) و اهل تحقیق و توحید و تصوف گویند و این هر سه طایفه که گفتم بیرو شرع نبی خود نبود در میان ایشان علما و فضلا و عقلا و اتقیا و اصفیا و اولیاء میباشند و آنچه غیر از این طبقاتند باطل اند و اعتبار این سه طایفه نیز بهمان تشیع است یعنی بیروی ائمه معصومین عیهم السلام و اعتقاد ایشان آنست که اگر کسی از اصول و فروع دین پیغمبر خود را یکسر موئی بکیند یا معترض شود کافر است و از درجه ایمان بری و ساقط است چنانچه قرآن مجید بر آن ناطق است که :

و من بعض الله و رسوله و يتعد حدوده یدخله ناراً خالداً  
 فیها و اطیعوا الله و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم از آنکه فرستاده خدا  
 بمثل مانند فرستاده پادشاهی است که بایالت حا کمی را بملکی فرستد اگر رعایای  
 آن تمر د امر آن حا کم نمایند قابل زجر و آزار آن پادشاه کردند مانند جماعتی  
 از نصاری و یهود که قبول دین خاتم الانبیاء نکردند و کافر شدند .

چوشاهی بملکی فرستد رسول	اگر رد کنی می بیاشی فضول
رسولی که مه را کند شق بقدر	عدوئی چه بوجهل گیرد ذهول
مبادا تو گردی بدو معترض	چه بوجهل گردی تو مانند غول
چو عقلت کند کو تهی نزد او	بکو تاهیش حمل کن ای جهول
بسنج آنچه یابی توا ز عقل خویش	بگفتار و کردار باب بتول
همه اوصیایش ولی الله اند	همه از پی هم وصی رسول
نجیبا شدی خاکبای همه	کواه یقینت شدند آن عدول

قوله تعالی افحسبتم انما خلقناکم عبثاً و انکم الینالترجعون  
 آیا پندارید شما که ما خلق کرده ایم شمارا عبث و آنکه شمارا نیست رجوع  
 بیا و میفرماید انا خلقناکم شعوباً و قبائل اعتبار فوا ان اکرمکم عند الله  
 اتقیکم یعنی بدرستی که ما آفریدیم شما را شعبه شعبه و قبیله قبیله تا آنکه  
 بشناسید یکدیگر را بدرستی که دوست ترین شما نزد خدای تعالی کسی است  
 که پرهیز کار است . و روشن است که تقوی و طهارت برای عبادت است

و عبادت منحصر است بمعرفت یعنی شناخت حضرت او و شناخت بردو نوع است کلی و جزئی کلی آت از راه ریاضت تحصیل شود و بس که او را علم فراست گویند و بنای او بردیدن حقیقت اشیاست چنانچه انبیای گرام را مناجات با حق تعالی این بوده **رب ارفی حقیقة الاشياء كما هي** و جزئی آن از راه سلوک و دراست پیدا توان کرد و بنای او بر شنیدن چگونگی حقیقت اشیاست و خدای تعالی برای قوام عالم و نظام بنی آدم فیض صفات رحم و مروت را که از جمله خاصیت جمال او سبحانه است بر طینت انسان رسانید و آنست که خود طلب بروز آن فیض از ایشان نموده و مینماید و بکرم خویش کافر و مسلمان را نواخت و همه را از خوان گسترده خود نعمت الوان کرامت فرمود تا آنکه مردمان نظر کنند بآن و از یکدیگر احسان دریغ ندارند خصوصاً مومنان بیکدیگر چنانچه میفرماید که ای فرزندان آدم من ترا از برای آن خلق کردم که بتو نفع رسانم از آنکه خاصیت ذات من تقاضای سبقت رحمت خود نموده بر غضب که سبقت رحمتی غضبی و شما نیز باین صفت موصوف باشید و از یکدیگر احسان و مروت دریغ مدارید که تا من هم از شما لطف خود دریغ ندارم از رحم تو رحم و در قرآن مجید میفرماید **و یؤثرون علی انفسهم ولو کان بهم خصاصة** و بدانکه قوام و نظام عالم بچهار جماعت است از این اصناف عالم چنانچه حدیث بدان وارد است که

**الدنیا منتظمة علی اربعة بعلم العلماء و بعدل الامراء و بصدقة الاغنیاء و بدعاء الفقراء** یعنی دنیا قائم است بر چهار چیز اول بعلم علماء دین است که از علم ایشان مردم منتفع شوند که اگر از علم ایشان کسی منتفع نگردد خود نیز از آن علم بهره نبرند و حضرت امیر المومنین (ع) در دعاء روز جمعه میفرماید **که اعوذ بالله من علم لا ینفع و من قلب لا یخشع** یعنی پناه میبرم بخدا از علمی که نفع بصاحبش ندهد و از دلی که خشوع نداشته باشد . و دوم بعدل امیران یعنی پادشاهان و وزیران و حاکمان ایشان است که بعدل خویش دست ظلم ظالم از مظلوم کوتاه کنند . تا این حدیث در حق هر یک از ایشان صادق آید **السلطان العادل ظل الله یاوی الیه کل مظلوم** یعنی پادشاه عادل سایه خداست که پناه میبرد باو کل مظلوم تا حقتعالی بتلافی آن ثبات دولت ایشان را کرامت فرماید چنانچه امر فرموده است که **ان الله یامر بالعدل و الاحسان** و حدیث نیز وارد شده که **(العدل و الاحسان سلاح السلطان و قوام الرعية)** یعنی عدل و احسان سلاح پادشاه است و قایم بودن رعیت و حقتعالی از برای حکم حاکمان میفرماید و اذا حکمتم بین الناس ان تحکموا **بالعدل** یعنی هر گاه حکم کنید شما میان

مردمان حکم کنید بعدل . و حضرت رسالت (ص) میفرماید که **عدل ساعة** خیر من عبادة ستین سنة یعنی عدل یکساعت بهتر از عبادت شصت ساله .

سیم بتصدق دادن اغنیاست که حق تعالی میفرماید در کلام الله توریة المال مالی والفقراء عیالی والاغنیاء وکلانی فمن یغل مالی علی عیالی فادخله النار ولا ابالی ) یعنی مال مال من است و فقیران عیال منند و اغنیاء وکیلان منند پس هر کس بخیلی کند مال مرا بر عیال من پس داخل میکنم اورا در جهنم و هیچ باك ندارم .

و مبرهن است که هرگاه اغنیاء بحال مسکینان برسند هیچ بلائی متوجه بایشان نشود و مطلب از تصدق آن چیز است که شارع در خمس و زکوة و نواختن مسکینان قرار داده و دیگر آنچه برای خدا تبرع کنند حق تعالی مال و جان ایشان در حفظ خود بدارد .

**و چهارم بدعای قراست که ( الدعاء يدفع البلاء ویرد القضاء )** یعنی دعاء دفع میکنند بلایا و رد میکنند قضا را و حضرت امام جعفر صادق (ع) میفرماید علیکم بالدعاء فان الدعاء والطالب الى الله یرد البلاء و قد قدر و قضی علم یبق الا مضاهوه فاذا دعی الله و سئل صرفه صرفه یعنی بر شما باد دعا کردن پس بدستیکه دعا و طلب بسوی خدای تعالی بر میگرداند بلایا و هر چند تقدیر شده باشد و هیچ باقی نباشد از فرود آمدن آن مکر گذشتن از قضا و قدر پس هرگاه دعا کرده شود و خواسته شود گردانیدن آن میگرداند آنرا خدای تعالی و عارفی میگوید .

**چهار چیز است کام این دنیا** که نیاید بدست جز بدعا  
عمر و دولت که بی زوال بود صحت جسم و فتح بر اعدا  
و چهار چیز است که جمیع مردم را بر تحصیل آن بقدر قدرت واجب است و تحصیل آن بسی است و آن نیز بنظم آورده شده است .

**چهار چیز است راحت عقبی** که بسمی است حاصلش بخدا  
حب حق حب چهارده (چهارده) معصوم حب امر الله و دل فقرا

**چنانچه شیخ صفی الدین در مقالات با برکات بفرزندان عالی شان خود** میفرماید که بر شما باد که پاس این دولت دنیا و آخرت خود که پادشاهان اهل تشیع است بدستیاری اهل علم و عمل که فقیران اهل توحیدند و بدعای ایشان بدارید و ذرة از خدمات این زمره اهل توحید فرو گذاشت مکنید که ایشانند یاری دهنده بسبب قبولی حق تعالی در ماندگان را در وقت سختی .

**چنانچه نقل است که پادشاهی اراده گرفتن بلدی داشت و مکرر بطلب** آن بلد رفته و مقهور گردیده تا آنکه روزی بخدمت حضرت شیخ (۱) قس

آمد و گفت ای شیخ بدر آستافه تو بکدائی آمده‌ام و این آرزو مرا در دل است چه شود اگر توجهی در حق من نمائی که آن بلد را بکیرم و مردم آن مسلمان کنم حضرت شیخ چون اسم مسلمانی شنید از او و گفت بخادم که پاره از جامه من بیار تا او بر علم جنک خود بندد و او را بیاری حقه‌عالی فتح شود . و چون پادشاه از آن جنک باز گردید مظفر بر اعداء گردیده .

بخدمت حضرت شیخ آمد و گفت ای شیخ آنچه بر من واجب است بمن تعلیم کن تا بجای آورم تا روز قیامت برخدای عاصی و شرمنده نباشم حضرت شیخ فرمودند بر تو که پادشاهی اول واجبست که پاس عقل خود بداری و بدانی که بهترین چیزهایی که خدا خلق کرده عقل است و بدترین چیزها چیز است که عقل را زایل کند از آن روی که بتدبیر عقل صورت بندد در این عالم آنچه او را معقول توان گفت و آنچه عقل را در آن مدخل نباشد و صورت بندد او را دیوانگی و نا معقول گویند خصوصا قوه عاقله پادشاهان باید که از جمیع مردم زیاده باشد تا بتدبیر عقل کامل خویش و باقی صفات حمیده از قدرت و علم و حلم و فتوت و مروت و سخاوت و شجاعت و دیانت و عبادت و رحم و صبر و صلح و شکر و رضا و تسلیم و هدایت و فصاحت و بلاغت و از آداب شریعت و طریقت و حقیقت و معرفت .

امور پادشاهان را که مشکلترین امور است در نزد حقه‌عالی پیش برند و خیر خواهی برای چندین هزار نفس که از ایشان خواهند پرسید بدانند پس اگر تو چوپان این گوسفندان خدایتعالی ای واجب است که پاس عقل خود بداری و بخواب غفلت نروی که اگر غفلت ورزی زود باشد که گوسفندان امانت الله را بکیر کدهی و حساب ایشان از تو پرسند و دیگر واجب است که روز خود را بر چهار قسمت کنی **یک حصه** از آنرا باحوال زیردستان بررسی و آنرا بدیگری و انکداری **ویک حصه** دیگر را بصحبت قرآن و کتب احادیث و کلام اهل الله و تواریخ و تحصیل استعداد و **دو حصه دیگر** را بر فاء احوال و عیش و عشرت بسربری تا خلق ترا دعا کنند و چون از دنیا بروی حسرت و ندامت نکشی و اگر چنین نکنی زود باشد که آنچه از عمرت گذشته وقت رفتن بنظر تو برابر خوابی نماید که در شبی دیده و افسوس الی غیر النهایه از برای تو مهیا باشد **و دیگر** بفرمای تا اهل توحید و دعا که صوفیان در دوله‌سرای حق اند در بقعه‌های بنا کرده تو بذکر خدایتعالی کوشند و فاتحه و ختم سوره انا فتحنا و آیه الکرسی و انعام کنند و روز شب بدعای تو مشغول گردند . ای عزیز بدانکه بر رعایای هر پادشاهی واجب و لازم است که دعای



پادشاهان عادل خود که ظل الله اند بکنند که اگر تقصیر نمایند شکرانه نعمت حق را بجای نیازورده اند از آن جهت که اگر ظل همای راحت افزای پادشاهان عادل بر سر رعایای ملکی چتر همت نگسترانیده باشند هر آینه زود باشد که مال و جان و ایمانشان بتاراج مخالف رود. و دیگر بدلیل عقلی و نقلی ثابت است که امنیت قلب و اطمینان سبب رستگاری بندگان است که خدایتعالی میفرماید **يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ اَتَى اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ** و حال آنکه روی نمیدهد قلب سلیم جماعتی را که در بلادی باشند که در آن بلاد پادشاهی یا حاکمی یا بزرگی نباشد که دشمنان و دزدان و قطاع الطريق از آن ترسند و دیگر آنکه ظاهر و پیداست که گله بی چوپان طعمه گر گانند پس مبرهن گردید که دعای پاسبانان بلاد بر رعایا واجبست تا بسبب حفظ جان و مال عبادت بحضور توانند کرد و لازم است که رعایا بر طریق پادشاهان خود باشند که **(الناس على دين ملوكهم)** اگر دینش حق باشد بطریق اولی و بدانکه افضل پادشاهان آنانند که دین حق دارند و افضل پادشاهان که دین حق دارند آنانند که نجیب زاده اند و افضل نجیب زادگان آنانند که سید زاده اند از آن جهت که ثابت است خدایتعالی دنیا و مافیها را برای وجود شریف جدایشان آفریده است و پادشاهانی که از اولاد ایشان و تقاوت خاندان سید المرسلین اند اشرف عالمیانند باعتبار قدرت صفات حمیده و خصال پسندیده ایشان خصوصا اولاد امجاد صفویه لازالت بر کلاتهم که جمع کرده است خدایتعالی از جهت این خاندان دولت فقر حقیقی را که حضرت رسالت (ص) از آن خبر میدهد که **الفقر فخری و به افتخر علی سایر الانبیاء** بادولت پادشاهی دنیا و پوشیده نیست بر عالمیان که اجای پادشاهان صفیه صفویه شیخ صفی رحمه الله علیه حسب و نسب مبارک بائمه معصومین علیهم السلام رسانند که آن منتتهی شود بمحمد مصطفی و علی مرتضی و فاطمه زهرا سلام الله علیهم که زبده و خلاصه موجوداتند و این فقیر حقیر شجره مبارک که ایشان را منظوم ساخته مرقوم میگرداند.

باب حق را صوفیان پاک دربان آمدند

چاکر آل محمد از دل و جان آمدند

شیعیان پاک صوفی طینت از روز ازل

از ره صافی بیاب شاه مردان آمدند

آنکه ناصوفی است جایش نیست این در بیکه مان

خاین و ناصوفی این در چون لثیمان آمدند

لایحب الخائنین از بهر ناصوفی بود

صوفیان پاک حیدر پاک دامان آمدند

کیست صوفی آن صفی الدین ابواسحق پاک

مخلص در گاه جد خویش از جان آمدند

آنکه ناصوفی است بالله خاین است و بی ادب

خائیان در نزد صوفی آل مروان آمدند

صوفیان پاک طینت روز و شب در ذکر حق

زانکه از روز ازل الله گویان آمدند

صوفیانرا اهل صفة خواند پیغمبر بنام

جمع بر صفة صفایش این فقیران آمدند

گفت با اصحاب صفة خوش بود وقت شما

ایغوشا آنان که بعد از من شما سان آمدند

اهل توحید خدارا دوست دار ای مرد پاک

زانکه پاکانند کان حق را نساخوان آمدند

چون نجیب الدین ز مادر پاک دامان زادید

صوفیان وابسته با شاه خراسان آمدند

و بدانکه این فقیر حقیر در زمانی که نوباوه بوستان نواب همایون صاحبقران

شاه صفی ثانی پای همت در رکاب دولت پادشاهی نهادند و ضعف احوال

گذشت و تغییر اسم مبارک کردند بزرگی از ملازمان در دولتشرای عالی

از من فقیر طلب تاریخ جلوس نمود الحمد لله که بعون الهی گفته شد و بر

در نجف شاه ولایت امیر المؤمنین علیه السلام کنده و برهیکلی که ظرف قرآن

مبجید است ثبت است و کتابی که بعد از ظهور گانه های معنوی که مرئی

شده بود و دلالت بر آن گردش میکرد و سبب صحت مرشد کامل عادل

تألیف شده و این تاریخ مبارک درو تحریر یافته و تاریخ اینست

سلیمان کز علی صاحبقران شد ز تاریخ جلوسش بد نهان شد

و بدانکه حق تعالی نجابت و سیادت و پادشاهی فقر را با دولت دنیوی

و اخروی برای این سلسله صفیة صفویه جمع نموده که از بنای دنیا تا این

زمان چنین دولت عظمی و کبری که جمعیت نموده در هیچ زمانی برای

کسی جمعیت ننموده پس خاین کسی است که مخلص و معتقد این خاندان

و صوفی خالص الولای این دودمان علیه عالیه نباشد و کفران نعمت حق تعالی

کند و این آیه کریمه را در حق خود صادق آرد که و لئن کفرتم ان عذاب

لشدید خصوصاً در این عصر که حق تعالی ظل همای دولت فرسای صوفی

رای غلی تولائی که با صفات حمیده قنوت و مروت و با اساس احسان و

معدلت اعلی حضرت کیوان رفعت گردون حشمت دارا سطوت سکندر شوکت

خلیل ملت احمد شریعت علی طریقت زهراء عصمت صاحب سریر سلطنت عظمی قایم  
مقام قایم ال یس و طه و نایب مناب صاحب غیبت کبری تقاوه خاندان علی  
مرتضی سلطان شاه سلیمان بن شاه عباس ثانی صاحب قران است .  
الهی تاجهان را آب ورنك است  
عدالت را نما خاص وجودش  
الهی تا که میداری جهان را  
بالحکام شریعت دار قایم  
خصوصا شهنشاه ملت حق  
که شاه عباس ثانی بود نامش  
که بدان صفی آن شاه غازی  
که حشر او شده با روح احمد  
خدا بنده است ابن شاه طهماس  
چو طهماس ابن اسمعیل ماضی است  
چو اسمعیل باشد ابن حیدر  
بود سلطان جنید فرزند سلطان  
چو ابراهیم بن خواجه علی بود  
پس از وی بود صدرالدین چو بابش  
تو آن غوث زمان و شیخ دوران  
پس از وی شیخ ائین الدین جبرئیل  
بسید قطب الدین احمد سپارد  
صلاح الدین رشید ابن محمد  
که آن ابن عوض خواص شه بود  
محمد بن شرف شه بن محمد  
بن ابراهیم جعفر بن محمد  
دگر بعدش محمد ابن قاسم  
جعفر بن محمد بن علی دان  
فلک را دور گیتی را درنك است  
جهان پر کن ز عدل و داد وجودش  
بحفظ خویش دار این نوجوان را  
بسدولت دایما این دودمان را  
سلیمان جاه بن صاحبقران را  
هزاران قیصر و خاقان غلامش  
صفی فرزند شاه عباس ماضی  
کل بیاغ خدا بنده محمد  
بروز رزم چون شمشیر الداس  
چو بابش در ره دین شاه غازی است  
چو حیدر بن جنید ان شاه سرور  
که ابراهیم نام اوست ای جان  
پس از وی آن شه سرور ولی بود  
شه دین بن صفی الدین نصابش  
صفی الدین ابواسحق میدان  
سید صالح بدان بابش بتفصیل  
صلاح الدین که مانند ای ندارد  
که بدان حافظ قرآن احمد  
دگر زرین کلمه فیروز شه بود  
که بود ان بن حسن ابن محمد  
باسمعیل احمد بازار احمد  
بحمزه نوگل موسی کاظم  
حسین ابن علی نور نبی دان

### در مدح و منقبت مولای متقیان

ان علی کز نور او روشن بود ارض و سما  
آفتاب هر دو عالم شافع روز جزا  
ان علی کان با محمد بود یک نور جلی  
آن شهنشاه شجاع و ابن عم مصطفی  
کی تواند کرد وصفش این زبان ممکنات  
کرده وصف ذات پاکش خود زبان کبریا

بر سر منبر امیرالمؤمنین گفت از کرم  
 نکته چندی ز وصف خویش بیخوف از رجا  
 رو بخوان خود خطبهای شاه مردان را بصدق  
 تا بدانی رتبه آن شیر یزدان را بصدق  
 کاینات و آنچه در وی گشته موجود از ازل  
 شمه باشد به نزد قدرت ان لم یزل  
 شاه مردان شیر یزدان سرور عالم علی است  
 جانشین و زوج زهرا ابن عم ان نبی است  
 اوست مفتاح در جنت برای مؤمنان  
 او قسیم النار روز محشر آمد بیگمان  
 تا هوبر عرصه مردانگی روز مصاف  
 پنجهور شد بر دزدان نره شیرانرا زاناف  
 آنکه بر شانش فرو درآمد بحق از کردگار  
 لا فتی الا علی لاسیف الا ذوالفقار  
 دوستانش را خدا پشت و پناه آمد بدان  
 دشمنانش اهل دوزخ گشت زاول بیگمان  
 رحمت حق باد بر مداح حیدر روز و شب  
 رحمت ایزد بایزد گفت مدحش با ادب  
 حق بود مداح او با خاتم پیغمبران  
 جمله ارواح رسل باز مره کرو بیان  
 حق بود مداح مداحان حیدر ایعزیز  
 آنکه دین حق ز مدح مهر او گیرد تمیز  
 تانجیب الدین بمهرش گشت رقصان ذره سان  
 آفتابی گشت عالمگیر در کون و مکان

## اصل اول

در بیان چگونگی آفرینش و سبب تکلیف و انسان و معرفت اکمل  
 موجودات و فضیلت زهد

ایعزیز بدانکه پیدا کننده کونین را بلفظ فارسی خدا گویند یعنی  
 ذات خود آمده مستغنی از امداد غیر و علم ذات شخص چنینی را بلفظ عربی (الله)

گویند جل جلاله و عم نواله و عظم شانه یعنی ذات مستجمع جمیع صفات خویش و اول چیزی که بر آن ذات واجب است عالم بودن است بچگونگی کمالات خویش که اگر عالم نبود و علمش احاطه بر خاصیت و صفاتش نکردی اشیاء موجوده اش را هیچ دانائی نبودی نه بخود و نه بخالق خود چنانکه میفرماید و ان الله قد احاط بكل شیء علما بدرستی که خدایتعالی احاطه دارد بهمه چیز و ان الله علیم بذات الصدور بدرستی که خدایتعالی داناست بآنچه در سینه هاست و ان الله بكل شیء علیم بدرستی که خدایتعالی بهمه چیز داناست ( و قادر بودنست بر معاملات خویش تا استغناء از غیر و استجماع جمیع صفات مر اورا صادق آید و قادر بی زوال کسی تواند بود که جوهر قدرتش چون شیئی را در احاطه نظر بی نظری در آورد بی ماده موجود گردد چنانکه میفرماید اولایذکر الانسان انا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً وهل اتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً یعنی آیا بیاد نمی آرد انسان آنکه ما خلق کردیم اورا و نبود او پیش از آن چیزی تا آنکه از قدرتش عدم زوال و طاب امداد از غیر ثابت گردد که اگر قدرتش از جهة خلق اشیا طلب ماده کردی محتاج بشائی بودی و ثبوت این باحساس ظاهر و باطن معین و مبرهن است که عالم را خالق است که بقدرت جذب کامل خویش تمام آفرینش را چنین محکم و مستحکم در گردش دارد و مر اورا زوالی که باعث انهدام آن باشد واقع نیست مگر آنکه برای تربیت بندگان خاکی و گوشمال و مخیر گردانیدن و متنبه ساختن ایشان گاه گاهی ظهور گانه که خوارق عادات بندگان اوست لایح میگرداند مانند خسوف و کسوف و زلزله و آیات و قحط و طاعون که اینها نیز باراده و مشیت و قضای او سبحانه است و در نظر بی نظری ذاتش جمیع اینها نیز بالفعل است مانند بالفعل بودن بنادر نظر بنا و بتدریج آن بالفعل نظر خالق که سر آمد مخلوقات است از جهت حواس و تنگی نظر این مخلوقات بالقوه نموده بالفعل گردد ،

ای طالب راه حق وای سالک دل آگاه صاحب نسق بر تو باد که خود را در این نشاء قالب عنصری بجهت تمام بخدمت صاحب دلان کامل رسانی و بکثرت جان سپاری مهر خود را در دل ایشان جای دهی تا آنکه بقدرت دید ایشان صاحب دید کردی و از اعمی بودن آن نشاء روحانی رهائی یابی و ابدالاباد در راحت ابدی مانی خود گویی که بی دیده ظاهر نتوان که در این عالم فرق زشت و زیبا کردن چگونه بی دیده باطن سیر جمال مخدرات عالم باطن روی نماید چنانچه شمه از سر آمد این فقیرانست چون این بی بضاعت را دیده دل بر خسار را باب معنی گشوده شد و عیب و هنر خود را در آینه جمال

نسای این اهل بصیرت مشاهده نمود وبقوه انوار جمال این روشن ضمیران  
بصر را قوت بصیرت فاعتر وایا واولوالابصار زیاده گردید درین بوستان  
زندگانی دنیا و مزرعه زاد و راحله عقبی میوه و حاصلی بحقیقت در نزد ارباب  
شریعت و طریقت و حقیقت تحفه تر از کوهر سخن که ثمره شجره روح مبارک  
انسانی است ندید که اوست احسن مخلوقین خالق کونین و خاصیت روان  
تمام تقلین و نام اوست نفس ناطقه کامله و بدلیل عقلی و بیزان تجربه نقلی  
از اعجاز کلام الله کلامی بلند مرتبه تر و لالی بجوهر تراز کلام مبارک  
صاحب قدر و منزلت وجود که اوست صدر نشین الحمد و المقام المحمود که خاتم  
النبین است (ص) و کلام الله را تبلیغ رسالت حق بخلق مرورا نقش نکین است  
و چون بقدر قدرت و قوت در آن دریای بی پایان فرقانی غواصی نمود و بجمع  
آیات وافی هدایات بقوت معنی رسید و بر جمیع احکام آن از نصبیات و محکومات  
و متشابهات و ناسخات و منسوخات تامل نمود بجز از رحمت و بنده نوازی  
خالق عالم بر مخلوقاتش چیزی معلوم نشد .

زهی امین رسالت بخلق در کونین زهی قبول شفاعت بزمرة ثقلین  
محمد عربی پادشاه عرش برین که روشن است بر خسار او مکان و ممکن  
چون نظرم بدین آیه وافی هدایه ( ما خلقت الجن والانس  
الا ليعبدون اقتضای یعنی خلق نکردم جن و انس را مگر از برای آنکه  
مرایشانند و بگوش هوش آنرا دریافته چنان یافت که خالق مخلوقات  
این زمرة بشندگان خاکی برای شناخت خود در این عالم ظاهر گردانیده و  
حدیث گفت کنزاً مخفياً فاجبت ان اعرف فخلقت الخلق لاعرف نیز بر این  
دلالت میکند بدریافت این معنی استنباط آن کرد که خالق عالم باید که بصفات  
( مریدی ) نیز موصوف باشد که خواهش آن نموده که خلقی را از کتم  
عدم بوجود آورده برای نفع رسانیدن بایشان و اوامر و نواهی را بدیشان  
تکلیف نموده که مبادا که بسبب ضعف در راه بمانند و بکمال شناخت خالق  
خود نرسند و از برای ایشان در عقبی زحمتی حاصل شود و الا  
گر جمله کاینات کافر گردند بردامن کبریاش نشیند گرد

پس معلوم شد که اوامر و نواهی جبر نیست بلکه تکلیفی چند است  
برای این خاکیان تا حاصل شود از برای ایشان راحت ابدی و از این جهة است  
که حضرت صادق آل محمد علیه السلام میفرماید که لا جبر و لا تقویض بل  
امر بین الامرین مراد از حضرت (ع) از بل امر بین الامرین امریست میانه دو  
امر که ان حد مشترکست مابین فصل و عدل که فضلش بنوازد و عدلش بیم  
دهد عارفی می گوید .

تکلیف خدا نه جبر و تفویض بود

بل آنکه زحق بخلق تعریض بود

ای عزیز عقل جزئی در انسان بمثابة میوه ایست بر درخت که تا آن میوه بکمال خود نرسد چگونگی کمال آن بر و ظاهر نگردد پس در هر مرتبه که میوه خود را در آن مرتبه بیند آن مرتبه را منتهای کمال پندارد پس چون آن عارف معرفتش بکنه چگونگی احوال خود رسید بر روشن و مبرهن میگردد که امر الله برای بنده مانند راهنمایی دلیلان راه کعبه است که چون وقت کوچ کردن قافله حاج رسد مردم را خبر کرده تا کید کنند و بیم دهند که مبادا کسی در راه بماند و بمنزل نرسد و هلاک گردد پس اگر کسی سخن نشنیده بعلم غفلت بماند و هلاک گردد دبتش بر کسی نیست و یقین که حق تعالی بنده خود را وانگذاشته و جبر نکرده و اعتقاد جبری و قدری هر دو باطل است چنانکه از ابی عبدالله علیه السلام منقول است قال للناس فی القدر علی ثلاثة اوجه رجل یزعم ان الله اجبر خلقه علی المعاصی فهذا قدا ظلم الله تعالی فی حکمه فهو کافر و رجل یزعم ان الامر مفوض الیهم فهذا قد وهن سلطان الله تعالی فهو کافر و رجل یزعم ان الله تعالی کاف العباد ما یطیقونه و لم یمکنهم ما لا یطیقونه فاذا احسن حمد الله و اذا اساء استغفر الله فهو مسلم بالغ

یعنی مردمان در اعتقاد بقدر بر خدایتعالی سه وجه اند مردی هست که گمان میبرد آنکه خدایتعالی جبر کرده است خلق را بر معاصی پس بنابراین لازم می آید که خدایتعالی ظلم کرده است در حکم خود پس آن مرد کافر است و مردی هست که گمان میکند که خدایتعالی وا گذاشته است امر خود را بایشان پس بنابراین لازم می آید که سبب باشد سلطنت خدایتعالی پس آن مرد نیز کافر است و مردی هست که گمان میبرد آنکه خدای تعالی تکلیف کرده است بندگانش را بقدر طاقت ایشان و تکلیف نکرده است ایشان را آنچه طاقت نداشته باشند.

پس هر گاه که عمل حسنه از او سرزند حمد و سپاس میگوید خدا را و هر گاه که عمل سیئه از او سرزند استغفار و بازگشت میکند بخدا پس او مسلمان و بالغ است پس در نزد صاحبان کمال دید آفرینش و چگونگی آن روشن است و بعید نیست که دیده مورباغی را دنیائی و خیمه را آسمانی بیند یعنی هر چند دیده ایشان کشاده تر فراخ دامنی عالم در نزد بینائی ایشان حقیر تر تا آنکه احاطه نظر ایشان بر کونین میسر گردد و قدم عالم در نزد ایشان بحدوث مبدل شود و خدا را بشناسند بقدر قدرت و آفرینش و سبب آنرا دریابند بدانکه زبده و خلاصه آفرینش بدریافت عقل کامل روشن و هویدا است

و دلالت جنان کند که آن زبده باید کسی باشد که استیلاى قدرتش بر باقى ثابت باشد چون انبیای عظام کرام که هر يك که قدم شریف خود را باین عالم گذاشتند و عالم را بنور مقدم خود مزین ساختند و هر يك که بعد از دیگری مبعوث گردیدند بفرط قدرت اعجاز ناسخ ادیان انبیای سابقه میبودند تا آنکه آفتاب وجود حبیب الله خاتم النبیین صلی الله علیه و آله سرازیر مکن غیب الغیب بر آورد عالم و عالمیان را بمقدم شریف خود منور و معطر گردانید و بفرط قدرت قلم رقم نسخ بر امور شافقه ادیان انبیای سابقه کشید و شکوه دولتش که بقبولی ذات ازلی وابدی است و اقبال ستوده مال بی زوالش را که اتصال بحقیقت سرمدیست و مدارج علیا اعتلاش که نتیجه حمد و ثناء الله بیحد است از آن روی نام نامیش ( احمد و محمود و محمد است ) و در شأن مبارکش این آیه وافى هدایه محکم که گوهر سمت لالی کنزالله بلا نهایت فرقانیست و آیه از آیات حجت و محکّمات قرآنی است که مصحف بمعنی مقدمه اکمال انسانی است و سر دفتر طغرای معانی رای بیچونی است و بصورت خاتمه احکام ارقام باب های انبیای عظام و کلام آسمانی است که ذات الله بحدود و کرم و احسان بی غایات از مکن غیب الغیب قدم افشای شواهد خلاصه بنی آدم و تصریح در این آیه مستحکم آورده که گردانیدم این محمد (ص) را بر انبیای سابقه خود خاتم که ما کان محمد ابا احد من رجالکم و لکن رسول الله و خاتم النبیین و برای علو شأن و مرتبه امت و الاهمت آن سید ثقلین و رسول عالمین آوازه کتیم خیرامة برگوش هوش جهانیان کشید و بطمطراق پادشاهانه در شأن سپهسالار انبیا ندای لو لاک لما خلقت الافلاک رسانید و چون خواست که پرده گیان عصمت افلاک را از قرب او خبر دهد آوازه یا حبیبی خلقت الخلق لاجلک در میان ملائکه انداخت و بجواب از حبیب خویش ندای جان سپاری ترک الخلق لاجلک گوشزد ملائکه خود نمود و بتلای و احراق فیضان اقدس لاهوتی جسم مطهر او را بی سایه ساخت و سرتاقدم او را اقدس گردانید و بایکسر صوری آن را بمعراج قرب القرب خویش خواند تا آنکه دست انداز هیچ آفریده و چنگال شاهباز بلند پرواز هیچ بر گزیده بکنگره بایه بلند سایه آن صاحب قدر و منزلت نرسد بلکه بگوش هوش هیچ سامعی سرعروج آسمانی و معراج جسمانی او در نیاید و رموز کشف الکشف این معانی اطوار سبع المثانی روحانی (وقد خلقکم اطواراً) که روی دهد بعد از آنکه حقه تعالی بیکر صوری و معنوی او را از هفتاد هزار حجب ظلمانی و نورانی ان الله سبعین الف حجاب من نور و ظلمه گذرانیده باشد که عرفاً آنرا طور سر و خفی گویند



که وابسته کرده است خدایتعالی دریافت این مقام قرب بقای کلی و کعبه حقیقی بدلات وجه خود که سبب دریافت آنست و آن حقیقت وجود انبیاست که باقی ابدالاباد و وجه رب حقیقه چنانچه میفرماید که **کل شیئی هالک الا وجهه** و میفرماید **کل من علیها فان و یبقی وجه ربک ذو الحلال والاکرام** و روی کردن بسوی ایشان که **وجهت وجهی و بحقیقت** که آن وجه نایبان و وکیلان و خلیفگان بارگاه اویند یعنی انبیاء علیهم السلام و از برای بهترین امت راهنمایی نور نبوت محمد و علی و اهل بیت ایشان علیهم السلام و علمای کامل ایشان که سالکان مجذوبند و در رتبه مانند پیغمبران بنی اسرائیل که **علماء امتی گانیا** بنی اسرائیل و مشایخ اکمل ایشان که مجذوبان سالکند و وارث انبیایند که **العلماء ورثة الانبیاء** و بحقیقت که ایشانند فرق ابدال و اوتاد که رجال الله و رجال الغیب اند چنانچه مغیر صادق علیه السلام ایشان را بدعا یاد کرده که **(اللهم صل علی الابدال و الاوتاد و المخلصین و الزهاد و اهل الجد و الاجتهاد)** و صدق رسیدن بآن مقام وجه الله آنست که صاحب چشم بهر جا نظر کند نظر او از آن وجه الله بیرون نرود که **فاینما تولو فثم وجه الله** و کسی سرفشان قاب قوسین او ادنی تواند دریافت که مشرف باین تشریف شده باشد و سیران وجودش بخط مستقیم رسیده باشد

### غزل

تا شاهد مقصود در آمد بکنارش  
شد عرش بتحقیق و یقین راه گذارش  
آورد براقش همه جا تا در معراج  
شد مسند معراج همه جای قرارش  
موسی بدر آورد زبا کفش پس آن رفت  
در کوه بسر منزل آن وعده یارش  
عیسی نبی با همه اعجاز نهان شد  
از جبر امم خور صفت از راحت دارش  
با صبر محمد چه شکوه است ندانی  
در کرب بلایش بنگر اهل مزارش  
چون گشت بخیب از کرمش زنده جاوید  
زایشان نبود در دو جهان هیچ قرارش  
در بیان زهد  
بدانکه طریق زندگانی اکمل موجودات درد نیاترک دنیا و اختیار زهد بود

از برای خدای تعالی و اختیار زهد آن حضرت سرور انبیا اختیاراً بوده اضطراراً و ترك دنيا را نمود و مذمت دنيا كرد چنانچه ميفرمايد **حب الدنيا رأس كل خطيئة** يعنى دوستى دنيا سر همه خطاهاست و فرمود كه **الدنيا سجن المؤمن و جنة الكافر** يعنى دنيا زندان مؤمن است و بهشت كافر و فرمود كه **الدنيا جيفة و طالبها كلاب** يعنى دنيا مردار است و طلب كنندگان او سگانند از آن جهة كه خاصيت دنيا سر كشى و زعونت در نفس است و زعونت و سر كشى كار شيطان است و باعث غفلت و فراموش كردن حق تعالى است و قرار گرفتن و معمور كردن اين دنياى فانى و از دست دادن آخرت و عالم باقى آن حضرت مذمت نمود رد كردن و تعريف زهد نمودن چنانچه در كتاب كفر و ايمان از حضرت امام زين العابدين عليه السلام منقول است كه فرمودند :

**ان الدنيا قدر تحلت مدبرة و ان الآخرة قدر تحلت مقبلة و لكل واحد منها بنون فكونوا من أبناء الآخرة و لا تكونوا من أبناء الدنيا الا و كونوا من الزاهدين فى الدنيا الراغبين فى الآخرة الا ان الزاهدين فى الدنيا اتخذوا الارض بساطاً و الشراب فراشاً و المآء طيباً و قرضوا من الدنيا قرضاً الا و من اشتاق الى الجنة سهى عن الشهوات و من اشفق من النار رجع عن المحرمات و من زهد فى الدنيا هانت عليه المصائب الا ان لله عبداً آكن راي اهل الجنة فى الجنة مخلدن و كمن راي اهل النار فى النار معذبين شروهم مأمونة و قلوبهم محزونة انفسهم غيفة و حوايجهم خفيفة صبروا اياساً قليلة فصاروا بعقبى راحة طويلة اما الليل فصافون اقدامهم تجرى دموعهم على خدودهم و هم يجارون الى ربهم يسعون فى فكاك رقابهم من النار و اما النهار فحلماء علماء بررة اتقياء كانهم القداح قد براهم الخوف من العباداة ينظر اليهم الناظر فيقول مرضى و ما بالقوم من مرض ام خولطوا فقد خالط القوم امر عظيم من ذكر النار و ما فيها .**

يعنى بدرستي كه دنيا رفت حالكونى كه ادبار كنده است و آخرت رفت حالكونى كه رو ميكند بصاحبش و پاينده است از برای او و هريك از دنيا و آخرت را پسران هست پس از شما از پسران آخرت باشيد و مباحيد از ابناء دنيا و آسماء باشيد كه از زاهدان شويد در دنيا و از رغبت كنندگان باشيد در آخرت بدانيد كه زاهدان در دنيا فرا گرفته اند زمين را از برای خود بستر و خاك را جاي خواب و آب را شراب ناب و بر ريد شده اند از دنيا

بریده شدن خوبی.

بدانند که کسیکه اشتیاق بهشت دارد فراموش میکند شهوت دنیا را و کسیکه میترسد از آتش جهنم بر میگردد از ارتکاب چیزهای حرام و کسی که زاهد شود در دنیا آسان میشود بر او مصیبتها بدرستی که خدایتعالی را بدندگان هست در مرتبه یقین مثل کسی اند که می بینند اهل بهشت را در بهشت جاودان و اهل جهنم را در جهنم معذب بعذاب نیران.

از بدیهای ایشان ایمنند خلق و دلهای ایشان اندوهگین است از برای حق نفسهای ایشان برهیز کار است و حاجتهای ایشان سبک و غیر دشوار صبر میکنند اندک روزی درد دنیا و میرسند در آخرت بر راحتی عظمی. اما شب ثابت قدم اند در طاعت پروردگار و روان است اشکهای ایشان بر رخسار و ایشان استغاثه میکنند از پروردگار خود و کوشش مینمایند در آزادی کردنهای خود از آتش دوزخ و اما روز جماعت با شرم و حیا و دانایان و نیکان و برهیز کارانند گویا ایشان طیرهائی اند بی پر و لاغر کرده است ایشان را خوف الهی از عبادت و چون نظر کند بسوی ایشان ناظری گوید ایشان بیمارانند و نباشد ایشان را بیماری یا گوید ایشان آمیخته اند با دنیا و بایشان آمیخته چیز بزرگی از یاد کردن آتش دوزخ و عذابهای که در اوست.

پس جمیع انبیا طریقی زهد و ریاضت قبول نمودند و فراغت را وا گذاشته از برای تربیت امت خود که مباد ایشان در طریق زندگانی دنیا بجزأت افتند و خدا را فراموش گردانند و حضرت امیر المؤمنین علیه السلام باین مسعود میفرماید :

يا بن مسعود سیأتی من بعدی اقوام یا کلون طیب الطعام و اللوانه و یرکبون الدواب و یتزینون بزینة المرأة لئلا و جهل و یتبرجون تبرج النساء و زیهم مثل زی الملوك الجبابرة هم منافقون هذه الامة فی آخر الزمان شاربون القهوات لاعبون بالكعبات را کبون الشهوات تارکون الجماعات را قدون عن العتمات مفرطون فی الفدوات یقول الله تعالی فخذانی من بعدهم خلف اضاءوا الصلوة و اتبعوا الشهوات فسوف یلقون غیا

یعنی زود باشد که بیایند جماعتی بعد از من که بخورند طعامهای خوب گوناگون و سوار شوند اسبان تیز رفتار را و زینت کنند چون زینت زن از برای شوهرش و آراسته کنند خود را چون آراسته کردن زنان خود را و زی و صورت ایشان صورت پادشاهان جبار باشد . ایشان منافقان این امتند که می آیند در آخر الزمان می آشامند شرابها

و بازی میکنند با دختران نارستان و پیروی میکنند خواهشهای و آرزوهای خود را و وامیگذارند جماعات را میخوانند وقت نماز خفتن تا فوت شود از ایشان و تقصیر میکنند در عمل کردن در اوقات صبح. و خدایتعالی در قرآن کریم از احوال جمعی خبر میدهد و میفرماید که بعد از ایشان میآیند جماعتیکه ضایع میکنند نماز را و پیروی مینمایند آرزوها و خواهشهای نفس را پس زود باشد که انداخته شوند در غی که وادئی است در جهنم پس خوشا احوال آن جماعتیکه بطریق خاصه نبی عصر خود روند تا او را شیه خاص الخاص گویند و در قیامت در خدمت سروران خود حشر شوند.

## اصل دوم

### در بیان طبقات علم و علماً و معرفت عرفاً و رد

#### مشابه مبطل ایشان

ای عزیز چون دانستی که خالق عالم خلق را برای علم و معرفت خود آفریده چنانچه فرموده که **حَلَقْتُ الْخَلْقَ لَاعْرِفَ** یعنی خلق کردم من خلق را از جهت آنکه بشناسند مرا پس مقصود کلی از آفرینش اولاً علم است و ثانیاً معرفت است و معرف دیدن و رسیدن بکنه چیز است که آن چیز غیر آن نتواند بود و علم شنیدن وصف چیز است که در آن چیز احتمال کذب رود یعنی دانستن چیز است که ادراک کرده شود از راه گوش و قوت حافظه در نفس انسان آنها بلکه نگراند و در حس مشترك چنان ثابت نگردد که محو پذیر نباشد و چون دانستن از راه چشم باشد چنان ملکه اش حاصل شود که هر گاه صورت آن چیز را از قوه حافظه طلب نماید فی الحال صورت او را در آینه حس مشترك پیدا کند و این گونه دانستن را معرفت گویند و او را زوالی نباشد خواه آن دریافت بدیده ظاهر باشد و خواه از دیده باطن که آن دیده را عرفاً دیده دل گویند و علم پیچیزی از شنیدن صاحبش را متنبه نکراند بسبب عدم یقین و استیلاي شك از آن روی سرور عالم میفرماید.

**لَوْ كُنِيَ الْغَطَاءُ مَا زِدْتُ يَقِينًا** یعنی اگر پرده حجاب بر داشته شود زیاده نمیشود مرا یقین پس استیلاء یقین در معرفت میباشد بقوت بصیرت قلب و آیه وافی هدایه **فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ** حدید .  
یعنی برداشتم تا از پیش تو یا محمد پرده حجاب پس بصرتو امروز تند بیناست نیز دلالت بر آن میکند پس دیده دل تا روشن نگردد آن چیزی که

مخفی است از او در نظر او در نیاید و در آخرت نیز از آن دیده محروم باشد که من كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى واصل سیلا و ظهور آن دیده به پاکیزه گردانیدن دل است که تلین جلودهم و قلوبهم لذكر الله و آن دل در زیر سینه چپ است و خدایتعالی برای اثبات آن میفرماید که لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب الثی فی الصدور یعنی کور نیست چشمهای سر شما و لکن کور است چشم دلها، اینکه در سینه هاست و چون کسی باس این دل صنوبری و حواس ظاهری خود بدارد و تعمیر دل کند خدمت او نماید اثرش بیاطن رسد و باطن نیز منور و مزین گردد. و ظاهر دل را عرفا جام جهان نما و آینه خلق نما گویند و باطن او را جام اسرار نما و آینه حق نما گویند و عارف شیرازی میفرماید:

ز ملك تا ملكوتش حجاب بردارند

کسی که خدمت جام جهان نما بکند

و شیخ این فقیر میفرماید

جام حق بین را بدست آور خدا را ای جوان

تا کنی معلوم کان مرآت حق بین بامن است

و بدانکه بجز صاحبان این چشم از این مزرعه دنیا بسهولت کسب زاد و راحله که برای معیشت آخرت است نتوانند کرد از آن روی که تادیده نباشد که ضروریات وطن خود ببند تحصیل آن بشک و ظن باشد و حال آنکه بدیهی است که شک و ظن را هیچ حاصلی نیست و کار یقین بی آفت و ذکر حق تعالی و عبادت بی ریا دارد که حق تعالی از جهة راهنمایی بندگان مقترضان اذکر خود میفرماید که و من اعرض عن ذکرى فان له معیشة ضنکاً و نحشه يوم القيامة اعمى یعنی هر کس که اعراض کند از ذکر من پس بدرستی که از برای او معیشت تنگ است و حشر میکنیم ما او را در روز قیامت کور و دیده دل بر چهار نوع است.

اول ضمیر روشن است که اهل نظر و استدلال را مییابد و آن افاده یقین نمیکند بسبب قیاسات عقل جزئی.

دوم دیده ایست که از دل صنوبری آشکارا میشود مانند دو ستاره روشن و در یقین او نیز شک هست بسبب تنگی آن دیده.

سیم دیده دل مثال معنوی و پیکر نورانی است و آن مانند دو خورشید در نظر آید و تمام حواس معنوی از روشنی آن پیدا گردد و علم عین الیقین ثمره اوست.

چهارم دیده بی حواس روح است که علم حق الیقین ثمره اوست.

**ای عزیز علمی** که از ضروریاتست و باعث نجات اخروی و سرافرازی  
 دنیاست و تحصیل آن از راه سمع است اندکست و دریافت آن باندک زمانی  
 صورت پذیر بود ولیکن مردمان هریک بسبب کج فهمی آنرا بسیار میگردانند  
 و باندک معنی حواشی بسیار می نویسند و حضرت امیر المؤمنین علی ع  
 در این باره میفرماید که: **العلم نقطة و کثرها لجاهلون** و معنی این کلام  
 والا انجام اینست که این دانستن قلیل است و معلوم و روشن و بسبب نزاع  
 کج فهمان جاهل بسیار میشود چنانچه در هر عصری از اعصار نبوده که اختلاف  
 در مسائل عقلی و نقلی میان علما نباشد اگرچه اختلاف طبایع و قوای مدرکه  
 انسانی لازم دارد اختلاف رأی در مسائل را و چون قوه دراکه موافق افتد  
 بسبب جنسیت طبایع متعلمان بمعلمان گردند و یکی را بمعلمی قبول کرده  
 بر رأی و اعتقاد او روند مانند افلاطون و اهل اشراق و ارسطاطالیس و اهل  
 مشاء و متکلمین و غیره خصوصاً در این زمان که بسبب پراکندگی لقمه های  
 شبهه ناک و تأثیر وی طلب طالبان آلوده و پراکنده و مقصود غیر معین است  
 و بیشتر عمر ایشان گذران است بتعطیل چنانکه گوئی عمر ایشان عمر نوح  
 خواهد بود و در این زمان **ای عزیز علم غریبی** است در این عالم که از او  
 نمانده مگر نامی و آلتی است در نزد مردمان این عصر از برای طلب جاه  
 و تفاخر بر یکدیگر بعزت الله که نعمیب مباد دوستان خدا را چنین سرآمد  
 احوالی که علم را باعث زندگانی و معیشت دنیانمایند و بهواجسات نفسانی  
 و پیروی انفاس بهیمی شیطانی و بتلذذات و تلبسات دو روزه این دنیای  
 فانی راحت عالم باقی از دست دهند و نبخشند از برای ایشان آن لقمه مگر  
 حرص در طلب جنس خود یعنی تکبر و رغونت و طلب جاه ورد یکدیگر تا  
 آنکه عمر عزیز ایشان بصرف معاملاتی شود که ثمره او در روز جزا  
 دستگیری ایشان نکند و آیه کریمه **یا حسرة علی العباد** در حق ایشان  
 صادق آید

رباعی

آخر چو ترا کار بحق خواهد بود

امروز ممکن راه بحق خود مسدود

از لقمه بی شبهه شوی مؤمن و پاک

وز لقمه شبهه ناک گردی مردود

و چنانچه شیخ بهاء الدین علیه الرحمه میفرماید

لقمه کایند از طریق مشته

خاک خور خاک و بران دندان منه

کان ترا از راه دین بیجان کند

خانه دین ترا ویران کند

ای عزیز بدان که علمی که پیغمبر ما تعریف و مدح آن کرده آن علمی است که حامل خود را بخضوع و خشوع آورد و آن حاصل کننده خود را از او بستاند و رویش را بحق تعالی گرداند و باعمال صالحه اش مشغول سازد و منتهای کار او را بصفات توکل و صبر و رضا و تسلیم موصوف گرداند و علم را درجه بسیار است چنانچه این آیه وافی هدایه بدان ناطق است که **یرفع الله الذین آمنوا منکم والذین اوتوا العلم درجات** یعنی بلند میگرداند حق تعالی درجات آن کسانی که ایمان آورده اند از شما و آن کسانی که اتیان بعلم کرده اند.

و بدانکه علم چراغی است که بروشنائی آن صاحبش ظلمات نفس را طی تواند کرد و چون بوادی معرفت رسد خورشیدی گردد که پرتو انوار هدایت او بسبب شناسائی نفس خود را بسر چشمه آب حیات معرفت حق تعالی تواند رسانید که من عرف نفسه فقد عرف ربه یعنی کسی که شناخت نفس خود را پس بتحقیق که شناخته است خدای خود را.

و عالم کسی است که علمش او را بعمل مشغول گرداند که **العلم مقرون بالاعمال** فمن عمل علم و من علم عمل و **العلم یتف بالاعمال** و ان اجابه **والا از تحل** . یعنی علم قرین بعمل است پس هر کس که عمل کند داناست و هر کس که داناست عمل میکند و علم میخواند مرد را بعمل پس اگر احابت کرد باقی میماند و الّا میزد از پیش او و عالم کسی است که علم خوف و خشیه در دل او افزون کند که **انما یخشى الله من عباده العلماء** و علم چون بمعنی دانستن اوامر و نواهی است.

پس مکلف نیست صاحبش بعد از دانستن بجز اعمال مأموره صاحب شرع شریف و فی الجمله بقدر روشنی عقل دانستن مسائلی چند از اصول و فروع تا آنکه بسبب ازدیاد یقین و فرط اطاعت بطریق عبودیت بر نوافل و ظهور انوار عبادت مقبوله که آثارش محبت محبوبی است که سزاوار عبادت است حاصل شود نور معرفت از ضمیر روشن و پیدا گردد حضور در دل و بظهور آید صلواتی از روی حضور که **لا صلوة الا بحضور القلب** درست نیست نماز مگر بحضور دل و مطمئن گردد دل بسبب آن حضور و بدست آید او را قلب سلیم که بهترین چیز است از برای او که **یوم لا ینفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سلیم** یعنی روزی بیاید که نفع ندهد مال مرد و نه اولاد او مگر آنکه بیارد دل سالم و این معجون مفرح باقوتی علم تا بکمال خود نرسد در طبایع اثر خاصیت خود نبخشند.

و در طبیعت اشخاص بسبب اختلاف طبایع مختلف التاثر باشد و چون کمال او افزون گردد صاحب خود را بقوت و قدرت خود بطبع خود باز گرداند و او را از خود بکلی بگیرد و صاحب خود را بخضوع و خشوع آورد و اما در طبع آتشی در اوایل جز از سربلندی چهل چیزی نفزاید چنانکه حکیم سنائی علیه الرحمه در این مضمون میفرماید :

علم کز تو ترا نه بستاند  
چهل از آن علم به بود صدار  
و از آن جهة است که طالبان علوم ظاهر تا بکمال این علم نرسد از جدال نگذرند و شکستگی اختیار نکنند اگرچه در طبع خاکی این شکستگی غریزیست و از آن سبب است که صاحب طبع ترایی آخر بمکاشفه رسد و ریاحین معارف از بوستان دل او سرزند و عارفی میگوید :

خاك شو خاك تا بروید گل  
که بجز خاك نیست مظهر گل  
و این اختلافات بیشتر در میان ایشان بسبب اختلاف طبیعت است نه بسبب معانی چه بعضی را که طبیعت ناراست و رعونت نارایت مانع دریافت آن معنی میگردد و بسبب راضی شدن بآن مقام مناقشه پیدا شود و هر يك ثمره عقل یکدیگر را رد نمایند .

بلکه از چندین نفس یکی از این بحث و جدال نگذرند و این جدل و مناقشه در طبع ایشان جای کند و آخر ایشان را منکر عباد الله حقیقی کند و از ثمره شجره علم که عمل است بهره برندارند و از اعمال صالحه صاحب شرع منور محروم کردند که **العام بلا عمل وبال فی الدنيا والاخرة** و بسیاری از ایشان بسبب استداد صوری رساله در رداهل صفات آلیف میمانند و از ایشان یاد گاری میماند که بعد از ایشان بسیاری از طالبان منکر راه حق میگرددند و ثوابش بر روزگار مؤلف میرسد و بدانکه نیست چنین علم را جاهی مگر چاه ویل در قیامت چنانچه در اصول کافی از ابی عبدالله علیه السلام منقول است :

**ویل للعلماء السوء کیف تلظى علیهم النار العیاذ بالله**

ای عزیز بدان که از آن جهة است که در این رساله سخن مکرر میشود که کلمات بر فتوحاتش را چون طالبان توجه نمایند بزودی ملکه ایشان شود و از راه و رفتار خویش آگاه گردند بشنو این قمره را که گوشزد تو میشود برای تنبیه :

ای آنکه بهوای نفس طلب علم کرده و با اعتقاد خود جزو کشی مدرسه ها که بیت العشرت بیکار است نموده و دل خود را بوسوسه چند بیفایده و لقمه های پراکنده موقوفات بیقاعده افسرده و تخم رعونت و حرص را بهوای



نفس در بوستان دل خود کشته و رویانیده و بنوک خنجر زهرآلود آن خار  
 زبان سراپرده گلهای اهل صفا که عبادالله حقیقی اند دریده و بسنک بی مروتی  
 دلهای این اهل توحید را شکسته و آزرده گاه ظن بد بری بر ایشان و  
 نهمت زنی و غیبت کنی و از آیه کریمه ان بعض الظن اثم و حدیث الغیبه  
 اشد من الزنا و التهمه اشد من القتل الهو من غافل شوی آیا کجاست  
 جای تو حق داند کجاست مأوای تو اولئك اصحاب النار هم فيها  
 خالدون بخدا که اگر ارسطو شوی و افلاطون گردی درعالم معقولات  
 و اگر ابلیس گردی و بلعم این باعوراو فخر رازی درعلم جزئیات و کلیات  
 که بی تزکیه نفس درخدمت کاملان آخر غلط کنی و چون مرکبان سرسخت  
 خود را سقط کنی و حاصل کار تو نباشد بسبب بطلان مگر بعد از حق چرا  
 نترسی از استیلای حق که چون پیدا شود صد هزار مثل ترا با خاک راه برابر  
 کند که قل جاء الحق و زهق الباطل ای طالب راه هر ذوی العقول داند  
 بلکه هر ذوی احساس بحسن خود ادراک کند که نفس را زندگانی در راحت  
 به از زندگانی در ریاضت است پس این دلیل ناطق و برهان قاطع است که  
 ریاضت کشیدن درویشان خلاف نفس است نه هوای نفس و این آیه وافی  
 هدایه و نهی النفس عن الهوی فان الجنة هی المأوی نیز بیان  
 ناطق است .

نفس ندهد راحت از دست ای عزیز

از چنین نفسی چه دزدان می گیرز

شیر ایمان را ز گاو تن بدوش

لیک شیرت از سر پائی مریز

### رباعی

تا ترا در سر بود عجبی ز علم

ره نیابی در حریم کبریا

بدانکه مسلک طالبان علم را و طریق دریافت ایشان از اشیا جز این

نیست که از راه سمع نامی شنوند و بآن دانستن نام خود را عالم دانند و

خود دانیکه این قدر کافی نیست ترا .

هیچ دانی که وقت پیچاپیچ

هیچ دانیکه از خدا نامی شنیدن مانند آنست که کسی حلوا حلوا شنود

و هیچگونه کام او شیرین نگردد چنانکه زی صوفیان بی معرفت است

جهدی کن که رفیق صوفیان عارف گردی و بمصاحبت ایشان رنگ و بوی

ایشان گیری که آلو چو برآلو نگردد رنگ برآرد.

این زمرة عارفان چون جمع آیند

بروانه صفت در پاي شمع آيند

مير مجلس ايشان در آن شکرستان تنک شکر بگشايد و طوطيان شکر  
خارا بقدر ظرف شکر بخشايد تو نيز بهره گيري و از آن شهد شکر کام جانت  
شيرين گردد که (المعرفة حلوة الايمان) زود باشد که اگر بطريقه ايشان عمل  
نمائي چشم دل گشاده گردد و بايهای فيض بر تو باز شود آن زمان ببخودانه  
ميل خرابات کنی و سرمستانه حقيقت ايشان اثبات کنی با کوجه گردان رفيق  
شوی و برافت ايشان دست اندازان و پای کوبان بميخانه آمی در آن ميخانه  
خمهای مالا مال از شراب ظهور و سبوهای لبريز و صراحیهای مسجود و  
قدحهای لبالب يینی که بر لب دریا چيده و جام و پياله و ساغر بهر نوشيدن  
آن آماده ليکن دست کسی بآن نرسد مگر ساقی بلند آستين که يگانه  
وقت است چون ترا بيند و ناله توشنود که نه باز مايش آمده بلکه قابليت  
ازلی و استحقاق ترا بر منزل بقا رسانيده بوئی از آن می حواله تو نمايد  
چنان سرمست و ببخودائی که سر از پای نشناهی و چون زمانی که بحال خود  
باز آئی بستوال رفيقان جواب آری که در خاطر داشتم که چون بدرخت گل  
رسم دانی بر کنم هديه اصحاب را چون برسيم بوی گلم چنان مست کرد  
که دامنم از دست برفت در آن محل هيچ نجوئی جز ايشان و هيچ نکوئی جز  
مدح درویشان .

درياب که سخنان پر فايده بانوا بود و قسم بحق که در فايده چون  
مايده عیسی بود چون ترا از آن بهره رسد شکر حق گوئی و از اين طايفه - مليل -  
القدر جدا مباش و اگر جدا گشتی از ياد ايشان غافل مشو تا در معنی با  
قافله کعبه ايشان رفيق باشی و ترا بکعبه مقصود رسانند و چون بآنجا رسی  
جز اهل سرا پرده عصمت و طهارت هيچکس و آنه يینی ای برادر راه کعبه  
مقصود را هزار و يك منزل است اگر تو به تنهائی روی روشن است که چه  
مقدار روی و سبب امر بجماعت جز اين نيست که رحمت در جماعت است  
که الجماعة رحمة

با جماعت باش ای فرزانه مسرد

تا شوی زان جمع تو از اهل درد

گر رسد چوبی از ايشان بر تنت

از لباس خود فرو ريزند گسرد

و هيچ شك نيست که عالم ديد که آنرا عالم کشف و عين اليقين نامند  
چنانچه مذکور خواهد شد از عالم علم اليقين که او را عالم استدلال گویند  
افضل و ايمن است چه آن رفع شك و افاده يقين ميکنند و اين مفيد يقين

نیست زیرا که اگر دلیل استدلالیان رافع شك و مفید یقین بودی برهان قاطع هیچ احدی را در آن راه خلاف نبودی پس از اختلاف ایشان در مسائل علوم ظاهر میشود که دلیل ایشان مفید یقین نیست و این بدیهی اول است که هر چیزی را که شك را در آن مدخل تواند شد آنرا دلیل قاطع نتوان گفت هر چند مستدل آن افلاطون باشد.

و آن عالم دید را عرفا عالم قلب گویند و بفارسی عالم دل و نفس و الهام نامند و عقل را در آن مدخل نیست مگر بسبب افراط کلی که آن مرتبه عشق است و قدوم سعی را در این عالم مدخل نیست مگر به نیت خالص و ذوق محبت حقیقتی بهمه حال.

ای عزیز علم که بمعنی دریافتن چگونگی اشیاست صورتاً و معنأ باعث سرافرازی دنیا و آخرت است تحصیلش از دو راه است یکی از اثر مؤثر که او را برهان لمی گویند یعنی مخلوق از راه وجود جزئی خودی بسوی وجود کلی برد.

و دیگری از مؤثر باثر است که آنرا برهان انی گویند و این علم نظیر برهان که منحصر است منتهای کمالاتش با استدلال و اختلافش از دو طایفه میشود چنانکه متکلمیت که اقصی مراتب حکمیت است تبدیل نظر و تغییر ادراکش بمعترلی و اشعری است و بعضی از ایشان قائل بجبر و قدر اند و باطل و مطلب حق از دریافت ادراک عقل هر طایفه سنجیدن معانی است بر میزان عقل کل که امر الله در او بعد مشترك است تا آنکه احکام تمام حکمتها تواند بود و علم بمعنی دانستن است یعنی شنیدن چیزی بسمع ظاهر و باطن و معرفت شناختن است یعنی دیدن بچشم ظاهر و باطن و یقین بمعنی رسیدن است بحقیقت چیزها کما هو حق و ملکه گردانیدن آنچه او را معرفتش ممکن بود و او را از جمله آفرینش گویند یعنی رسیدن بشئونات افعال و صفات خالق عالم و کلی آن موقوف است بر اخبار و افعال و احوال انبیا علیهم السلام و ارفع این سه حالت مخصوص سرور انبیاست و متحملان این بار علوم سه طایفه اند.

**اول عالمان بعلم منقولات و ضابطان اخبار نبی ص** و ایشانرا علماء فقها گویند و امر کرده است پیغمبر (ص) بسؤال از ایشان که مسائل العلماء و حسن علم ایشان باعمال صالحه است.

**و طایفه دوم عالمان بعلم معقولات** و ایشان بر دو طایفه اند طایفه دریافت عقل خود را بر میزان عقل نبی سنجیده اند و ایمان آورده متابعت قول نبی کرده اند و ایمان کامل وابسته بآنست چنانچه آن حضرت میفرماید که **الایمان قول بمعقول و علم بالعقول و اتباع بالرسول** یعنی ایمان گفتن است

بزیان و دانستن است بعقل و متابعت کردن است بر رسول و ایشان را متکلمین حکما گویند.

و امر کرده است پیغمبر بمخالطت با ایشان **خالفوا الحکماء** و طایفه دیگر که برای خود عمل نموده اند و دریافت عقل خود را بمیزان عقل نبی تسجیده اند ایشان را مشائین گویند.

آنکه او را با شریعت کار نیست

در جهان شخصی چو او بیکار نیست

زانکه شرع هر نبی آمد ز حق

راه حق را جز نبی سالار نیست

عقل های امت از بحر نبی است

بحر را باش بجز اقطار نیست

قطره را چون نیست مبدأ غیر بحر

هم معادش جز دل ابصار نیست

قطره بی وصلت انا للبحر خس خطاست

وقت وصلت گفتش بیکار نیست

قطره امت بدریای نبی

چون بشد واصل از او آوار نیست

کثرت قطرات آنجا وحدت است

وحدت ابصار جز تکرار نیست

چون نجیب الدین بعشقش یار شد

غیر شرع مصطفایش کسار نیست

و طایفه سیم اهل حال و مکاشفه و مشاهده اند و ایشان نیز دو طایفه اند طایفه که ثمره وجدان خود را بمیزان شرع شریف نبوی ص تسجیده اند و ایشان را صوفی و موحد و اهل توحید و کبراء گویند و امر کرده است پیغمبر ص بمجالست با ایشان که **جالس الکبراء**.

و طایفه دیگر که ثمره وجدان خود را به رأی خود پیش برده اند و بمیزان قول پیغمبر تسجیده اند ایشان را حکماء اهل تحقیق و اشرافین گویند ای طالب راه حق بشنو مضمون این کلام را بهارتی دیگر تا بر تو روشن تر شود آن چیزیکه از آن بر تو پوشیده است آنچه از علوم بدراست حاصل شود آنرا علم دراستی و علم اقوال گویند و حسن او بعمل است و نهایت او بعقل رسد و آنچه از آن بشنیدن سمع و بفراست عقل حاصل شود آن را علم فراستی و علم الیقین گویند چنانچه حدیث وارد شده است از حضرت امیر المؤمنین علیه السلام که پرسیدند از آنحضرت از یقین فرمودند:

العلم الیقین ما سمعنا باذننا فصدقناه یعنی علم یقین چیز است که بشنویم  
ما بگوش و تصدیق کنیم و حسن آن بمجاهده و ریاضات است و این حکیمان  
الهی را علم یقین بمرتبه رسد که از وجود آتش مثلاً دودی بینند از آن  
دود استنباط آتش کنند و بر وجود آتش دلیل گویند و نهایت آن  
علم بدریافت عین رسد و آنچه از آن علوم بهیضرت عین قلب حاصل شود آنرا  
عین الیقین گویند چنانچه آنحضرت میفرماید در تحقیق آن که عین الیقین ما  
راینا باعیننا تیقنا یعنی عین الیقین چیز است که ببینیم ما بچشم و یقینه  
کنیم و آن را مکاشفه و مشاهده و علم لدنی نیز گویند و حسن او بمخالفت  
نفس است و نهایت آن بدوق و شهود رسد اگرچه آنرا انتها نباشد و چون  
همای بلند آشیان اهل وحدت وجود جزئی خود را بسر منزل فناء کلی رسانید  
و خود را ببقاء بالله کشانید بزبان حال بدین مقال سرایان گردید  
چو گنجشک آمدم طعمه بشهباز و شدم فارغ

ز چشم باز می بینم دگر چیزی که میدیدم  
همچنانکه مجرمان قرب القرب پادشاه ظاهر را تعجب آید از دلیل  
کفتن مردمان بیرونی که چون تالار و عمارت پادشاهی هست باید که پادشاهی  
موجود باشد که بر این مشند نشینند

اگر چه جز این نتوان گفت لیکن تعجب در قرب خود و بعد ایشان  
نمایند و بلبل آسا بدین ترانه مترنم گردند:

خویشش را جوی نمیگاهی	از حدوث و قدم چه میخواهی
ذره هرگز بنور خود نرسد	ذره را نیست قدرت آهی
ذره فانی است پیش سایه خور	رو نظر کن که نیست اگر آهی
ذره بر خود دلیل میگوید	حاش الله گفتن و آهی
ذره بی وجود سرگردان	نیست او را بخویش آگاهی
عدم بی ثبات و بی سر و پا	جرات جهل بین و کمراهی
ذات پاکش ز نطق کل اشیا	می سراید بعین آگاهی
ای فنا نشده بمسلك عشق	نا شده سوی کعبه اش راهی
هر محیطی محاط را داند	فکر خود کن بقدر آگاهی
تو بذاتش ذلیل چون گوئی	چون تو کلی محاط الهی
تو اسیری بجاه و منصب خویش	سرنگون گشته در دل چاهی
فارغ از خویش گردوانکه بین	که ضعیف و نحیف و کوتاهی
نور مهدیست هادی اندر راه	این دلیل است و چهره کاهی
در دل آینه توان جستن	آنچه گم کرده شبان کاهی
هم نشین هر که گشت بامرءات	یافت خود را بعین آگاهی

هر چه در باطن است بنماید      روی مرآت گرنشد آهی  
آینه چیست معنی عاشق      سینه عاشقان الهی  
جوهری دید آنچه دیده در او      نظرش چون نکرد کوتاهی

## بیان معرفت و عارف

پس ای طالب کمال جهد کن تا که علم خود را بسر چشمه آب حیات معرفت وسانی از آن روی که عالمان بی معرفت مثال آفتاب یاماه بی ضیاءند چنانچه آن حضرت میفرماید **المعرفة نور الله** و از آن جهة است که اکثر از علما و مجتهدین امامیه بعد از تحصیل علم ظاهر وصیت بمعرفت نموده اند که اصل است چنانچه شیخ شهید زین الملة والدين در کتاب متیة المریدین میفرماید بعد از بیان مراتب علوم رسمیه :

**ثم ينتقل بعده ای بعد العلم الظاهر الى العلوم الحقيقة والنفوس الخفية فانها لباب هذه العلوم ونتيجة كل معلوم وبها يصل الى درجه المقربين و يحصل على مقاصد الواصلين اوصلنا الله و اياكم الى ذالك الجناب انه كريم وهاب .**

یعنی بعد از مراتب علم ظاهر باید که نقل کرده شود بعلوم حقیقه که علم باطن است پس بدرستی که آن لب این علمهاست و حاصل هر معلوم است و بآن میرسد مرد بدرجه مقربان و حاصل میشود از برای او مقصد رسیدن کان پرمانه خدای ما را و شما را بآن جناب بدرستی که او کریم و بخشنده است نصیر الاله و این در شرح تجرید مکرر تصریح بآن نموده .

هر که يك جا از می عرفان چشید

هستی باطل دگر هر گز ندید

شد خواص آفرینش تا که خویش

یافت توفیق و بصاحب دل رسید

و میرهن است که معارف یقینی که علم لدنی و ثمره شجره ریاض است و دریافت عقل کامل انبیاست علیهم السلام ارفع است از دریافت عقل سایر مردمان و تحصیل آن بقدره بصیره نفس است که و من ابصر فلنفسه و از آن جهة او را حق الیقین گویند و علم مبتدیان ایشان را عین الیقین و تفوق علم معقولات بر علم منقولات بشرط سنجیدن بمیزان انبیا نیز چنین است

هست آسان ای طلبکار خدا

معرفت خوانش هماندم ای فتی

معرفت آید بدل از قلبها

علم را از معرفت کردن جدا

علم چون بی ظن شود گردد یقین

علم از خواندن شود حاصل ولیک

از ریاضت چشم دل را پاک کن      تا به بینی عالم نامنتها  
رو دلت را روبرو کن با دلی      کو بود عارف ز سر کبریا  
معرفت زایل نگرود از دلت      علم زایل میشود از سینه ها  
آنچه دیدی نام او کن معرفت      چون شنیدی نام او کن علمها  
نیست درسی علم عارف ایغریز      زان که درسینه است عرفان خدا  
چون نجیب الدین اگر عارف شوی      خاک پای دوست گردی بی ریا  
ای عزیز عرفان حقیقی را جای بر طاق بلند است و دست انداز  
کوتاه همتان را بدین رفیع منظر نایسند است و جای نمی سازد در هر  
سر و سینه اسرار لدنی و پرواز نمی گیرد این شاهباز دست قدرت بهوای هر  
بی معنی .

مار عرفان کی زند بر هر جگر  
تا که شد زهرش بهارف کارگر  
خورد او یکسر جگر های کباب  
وجد و حال عاشقان شد زان نمر

مرا۵ بهارف شخص صاحب یقین است که موصوف بصفات حمیده  
و خصال پسندیده باشد و رسیده باشد بحقیقت اشیا کما هو حق و منور شده  
باشد قلب او بنور حقتعالی و روشن شده باشد بنور دل او چشم او و بر  
گزیده باشد حقتعالی او را برای هدایت خلق بعد از آنکه متمکن بمقام  
تمکین شده باشد و رجوع تبلوین نموده باشد چنانچه حضرت امام جعفر  
صادق علیه السلام در تعریف عارف میفرماید که :

العارف شخصه مع الخلق و قلبه مع الله تعالی لوسهی قلبه  
عن الله طرفه عین لمات هو قاً الیه والعارف امین و دايع الله  
و کنز اسرار و معدن انواره و دلیل رحمته علی خلقه و مطمئنه  
علومه و میزان فضله و عدله قد فنی عن الخلق و المراد و الدنیا  
فلا مونس له سوی الله و لا نطق و لا اشاره و لا نفس الا بالله  
الله من الله مع الله فهو فی ریاض قدسه متردد و من لطایف  
فضله الیه متزود و المعرفة اصل فرعه الايمان .

یعنی عارف تن او با خلق است و دل او با خدایتعالی است اگر غافل  
شود دل او از یاد حقتعالی یک چشم برهمزدن هر آینه می میرد از حمیه شوق  
بسوی حقتعالی و عارف امین و دیعه خداست و گنج اسرار اوست و مکان  
انوار اوست و راهنمای رحمت خدایتعالی است بر خلق و حامل علوم اوست  
و میزان فضل و عدل اوست بتحقیق که فانی شده است از خلق و مراد دنیا

پس نیست مونسى از براى او مكرحق تعالى و نيست مراو را نطق و نه اشاره و نه نفس مگر بيارى خدايتعالى از براى خدا از جانب خدا و با خدا پس او در رياض قدس الهى متردد است و از لطايف فضل الهى بسوى او متزود است و معرفت اصلى است كه فرع او ايمان است .

**ايزيز آنچه گذشت مكرر اظهار مراتب علميه بود و نموده شد كه** علما بر سه طائفه اند قرب و قوة و رفعت ايشان بقدر يقين بحقيقت حق است و معرفت بمراتب اشيا و يقين طائفه از شنيدن است و يقين طائفه از ديدن و يقين طائفه از رسيدن بشئون آفرينش كه ما هو حقه پس افضل است هر مرتبه از ديگرى كه مافوق آنست مثل آنكه يقين بشنيدن مانند اقرار بزبان است و ايشان را علما اسلام و اهل آن گويند و يقين بديدن مانند اقرار به دل است و ايشان را علمائى ايمان و اهل آن گويند و يقين برسيدن آن مراتب اقرار بروح است و ايشان را علمائى يقين و ادل آن گويند و بعضى از اين علما تحصيل يكي از اين مراتب نموده اند و بعضى تحصيل دوازدين مراتب معرفت كرده اند و بعضى تحصيل سه مرتبه كرده اند آن جماعتى كه تحصيل يكي از اين مراتب كرده اند مكرراً بيان كرديم آنها را علما گويند و آنهايى كه تحصيل دو مرتبه كرده اند حكما گويند و آنانى كه تحصيل هر سه مراتب كرده اند كبرا گويند چنانچه پيغمبر ص فرموده كه :

**سائل العلماء و خايط الحكماء و جالس الكبرى و كبرا بر دو** طائفه اند كامل و اكمل كه مجدوبان سالكند كه جذب فضل و عنايت حق تعالى ايشان را بمنتهاى يقين رسانيده پس عدد ايشان بر چهار است و عرفا از منازل بقرب حق تعالى بقدر عرفان است چنانچه نصير الملة والدين در بعضى از تأليفات خود از جهة روشن گردانيدن قرب و بعد مقام هريك از روندگان راه خداى تعالى نظيرى آورده كه :

**ان مراتب معرفة الله تعالى متخالفة كمراتب معرفة النار مثلاً** فان ادنيها معرفة من سمع ان فى الوجود شيئاً يظهر اثره فى كل شيئ محاذيه و ان اخذ منه شيئ لم ينقص ويسمى ذلك الموجد ناراً و نظير هذه المرتبة فى معرفة الله تعالى معرفة المقلدين الذين صدقوا بالدين من غير وقوف على الحجّة واعلى منها مرتبة من وصل اليه دخان النار وعلم انه لا يبدله من موثر فحكم بذات لها اثر هو الدخان ونظير هذا المرتبة فى معرفة الله تعالى معرفة اهل النظر والاستدلال الذين حكموا بالبراهين القاطعة على وجود الصانع تعالى و اعلى منها مرتبة من احس بحرارة النار بسبب مجاورتها و شاهد الموجدات بنورها و انتفع



بذلك الاثر و نظیر هذه المرتبة في معرفت الله تعالى معرفت المؤمنین الخالص الذین اطمانت قلوبهم بالله و تیقنوا ان الله نور السموات والارض كما وصف به نفسه و اعلى منها مرتبة من احترق بالنار بکایته و تلاشى فیها بجملته و نظیر هذه المرتبة فی معرفت الله تعالى معرفة اهل الشهود والفناء فی الله و هـی الدرجة العلیا و المرتبة القصوى رزقنا الله الوصول اليها الوقوف علیها بمنه و کرمه .

یعنی بدانکه مراتب معرفت و تصدیق کامل متفاوت است همچون مراتب معرفت آتش پس بدرستکه ادنی مرتبه ان معرفه کسی است که شنیده باشد که در وجود چیزی هست که ظاهر میشود اثر او در هر چیزی که محاذی او باشد و اگر اخذ کرده شود از او چیزی نقصان نپذیرد و نام برده شده است همچنین موجودی را آتش و نظیر این مرتبه در معرفه خدایتعالی معرفت مقلدانست که تصدیق کرده اند بی و قوف بر حجت و دلیل و بالا تر از این مرتبه مرتبه کسی است که رسیده باشد باو دود آتش و دانسته باشد که مر این دود را ناچار است از موثری پس حکم میکند بذاتی که این دود اثر آنست و نظیر این مرتبه در معرفه خدایتعالی معرفه اهل نظر و استدلال است که حکم میکنند ببرهان قاطع بر وجود صانع و بالا تر از این مرتبه مرتبه کسی است که احساس کند حرارت آتش را و به بیند موجودات را بنور او و نظیر این مرتبه در معرفت خدایتعالی معرفت مؤمنان است که مطمئن است دلهای ایشان بخدا و یقین کرده اند که خدایتعالی نور زمین و آسمان است همچنانکه وصف کرده است خدایتعالی باین صفت خود را و بالاتر از این مرتبه مرتبه کسی است که سوخته باشد باتش بالکلیه و تلاشى شده باشد در آتش و نظیر این مرتبه در معرفت خدایتعالی معرفت اهل شهود و فانی فی الله است و این درجه علیا و مرتبه بلند است انتهی کلامه و اعلى الله مقامه و هر يك از این علما و کبرا را بقدر قدرت و همت مریدان و مقلدان جمع آیند و استفادة فیض از ایشان کنند تا عالم بیکار و مودم معطل نباشند و همیشه این کارخانه در گردش باشد ایطالاب سالک دانم که طلب و مراد تو آنست که از برای تو این فقره را باصطلاح محققین بیان نمایم و هر ا د این فقیر آنست که در این مختصر کلمات مطالب مقصوده را بچندین اصطلاح مختلف نقل کنم تا طالبان و سالکان و زاهدان و عارفان و کاملان نیز بهره برند انشاء الله تعالی که باصطلاح محققین نیز بظهور آید .

اما وصیتی دیگر که بعد از نیت و محبت اهل بیت علیهم السلام است

و در این رساله از برای تو در کار است آنستکه بهترین اعمال بنده نیت بنده است که خالص باشد که **النية خير من عمله و قل كل يعمل على شاكلته** و دانائی افضل جميع اعمال بندگان است و قدم کرم این بندگان را برای دانائی خدایتعالی بدین عالم گذارده است و چون نیت دانائی کنی یعنی علم خواندن باید که خالص باشد تا آن علم از برای تو نفعی داشته باشد که اگر تو علم خوانی برای تکبر کردن پیغمبر ص میفرماید **من تعلم العلم للتكبر مات جاهلا و من تعلم العلم للمناظرة مات فاسقا و من تعلم العلم لكثرة المال كان زنديقا و منافقا و من تعلم العلم للعمل مات مؤمنا و من اراد العلم فعليه خمسة خصال تقوى لله في السر والعلانية و دوام الوضوء و صلوة الليل و لو بر كعتين و الا كل للقوة لا للشهوة و السواك و عنه ص نظرة الى وجه العالم احب الى الله من عبادة سبعين سنة لان بالعلم يعرفون الحلال والحرام**

یعنی هر که فرا گیرد علم را از برای تکبر میمیرد حال کونی که که اهل است و هر که فرا گیرد علم را از برای مناظره میمیرد فاسق و هر کس فرا گیرد علم را از برای کثرت مال زندیق و منافق است و هر کس که فرا گیرد علم را از برای عمل میمیرد مؤمن و هر کس که اراده علم کند پس بر او لازم است پنج خصلت، پرهیزکاری از برای خدایتعالی در سر و آشکار و دایم داشتن وضوء و نماز شب و اگر چه دور کمت باشد و خوردن از برای قوت نه از برای شهوة و مسواک کردن و از آن حضرت مرویست که يك نگاه کردن بروی عالم دوست تر است بسوی خدایتعالی از عبادت هفتاد سال از جهة آنکه بعلم شناخته میشود حلال و حرام و اکنون بدانکه معرفت سر علم است یعنی بالای علم است چنانچه آن حضرت صلی الله علیه و آله میفرماید **المعرفة رأس العلم** پس کسیکه علم دارد و معرفت ندارد گویا که علمش سر ندارد یا کتابی است که او ناتمام است که **اتمام العلم بالمعرفة** و کسیکه علم دارد و زهد ندارد باطل است و برعکس نیز چنین است که **الزهد بلا علم باطل و العلم بلا زهد عاطل** در باب ایرونده راه که این است اصطلاح محققین درباره فرق علمائیکه پیس از این نقل شد بدان که این مردم یا سالکند مانند ظاهر دانان بحث یا مجذوبند مانند دیوانگانیکه حقیقتی قلم تکلیف از ایشان برداشته است یا اول دانا شده باشیاء ظاهراند و آخر دانا شده باشیاء باطنی یا برعکس این اولین را سالک گویند و دومی را مجذوب و سیمی را سالک مجذوب و آخرین را مجذوب سالک و بیرون نیستند مردم عالم از این چهار طایفه و زبده خلاصه

آن مردمان را عالم گویند و سالک بخت را عالم بامرالله گویند و معجذب را عالم بالله و ایشان هدایت را نشایند و سالک معجذب و معجذب سالک را عالم بعد مشترک گویند و مریدان ایشان بقدر اخلاص بدین کاملان رفعت شأن و بلندی مرتبه یابند و مقرب حضرت شوند و آخرت حاصل کنند و ایشان نیز بسهولت بمرتبه کمال ایشان رسند والله اعلم .

## اصل سیم

در بیان عجز عارف حقیقی در معرفت ذات الله

و متهای یقین عارف

ایها الاخوان چون بر شما روشن شد که خالق علم خلق را از برای معرفت آفریده اکنون بدانید که قدم سعی و فضل و معرفت الله تا کجا تواند رسید که از آنجا تجاوز نتواند کرد و سرور عالم میفرماید **اعرفکم بنفسه** اعرفکم بر به و معرفت رب اینجا بمعنی معرفت تربیت کننده است یعنی شناختن و رسیدن بآن صفتی که خالق عالم مربی کرده است آن صفت را برای مخلوقات مانند دایه که مربی طفل است و باغبان که مربی درختان باغ است نه معرفت ذات الله که منزله است ذات او سبحانه از قوه دراکه هر درک کننده و بحقیقت که نظر هستی ممکنات نسبت بهستی ذات پاک حضرت الله تعالی کوتاهی میکند و از آن جهة است که دراکه تمام آفرینش چون قطره معو است در جنب دریای قدم ذات الله تعالی پس چگونه از چگونگی آن ذات مبرا حالات مغیر تواند شد مگر محمل منتهی شدن کمال انسانی از عالم صفات الله بهره ور تواند گشت چنانچه حضرت رسالت ص میفرماید **تفکروا فی صفات الله ولا تفکروا فی ذات الله** و کمال رفعت انسان بقدر معرفت اوست و معرفت او بقدر یقین ثابت اوست در عجز شناخت آن چیزیکه درخور دریافت آن نیست چنانچه در اصول کافی در کتاب حجة از ابی عبدالله ع مرویست که **لیس لله علی خلقه ان یعرفوا و للخلق علی الله ان یعرفهم و لله علی الخلق اذا عرفهم ان یقبلوا** یعنی نیست مرخدای را بر خلق خود آن که بشناسند او را و مرخلق راست بر خدا آنکه بشناسد ایشان را و مرخدای راست بر خلق که هرگاه بشناسند خلق او را آن که بشتابند بسوی او ولیکن رونده قدری باید که بکوشد تا دل خود را بسرچشمه آب حیات علم لدنی رساند که آن خوارق عادات و رسوم مردم ظاهر و علم ایشان است و وصیت است بسوی روندگان

راه و طالبان و سالکان دل آگاه که خود را بسر چشمه علم لدنی که حکمت حقیقی و دلیل یقینی است رسانند و آن دریافت عقل صاحبان شریعت غرای خاتم الانبیاء صلی الله علیه و آله است و آن علم مکاشفه و مشاهده است چنانچه شیخ بهاء الدین علیه الرحمة در کتاب اربعین در شرح حدیث کمیل از حضرت امیر المؤمنین علیه السلام آن جا که فرموده :

هجم بهم العلم علی حقایق الامور الخ میفرماید ای اطالعهم العلم اللدنی علی حقایق الاشیا محسوساتها و معقولاتها و انکشف لهم حجبها و استارها فمرفوها بعین الیقین علی ماهی علیه فی نفس الامر من غیر و صمة ریب او شایبة شک فاطمانت لها قلوبهم و استراحت بها ارواحهم و هذه ای الحکمة الحقیقة التي من اوتيتها فقد اوتی خیراً کثیراً .

یعنی واقف گردانیده است ایشان را علم لدنی بر حقایق اشیا چه محسوسات و چه معقولات و برداشته شده است مرایشان را حجابها و پردهایس شناخته اند اشیا را بعین الیقین همچنانکه هست در نفس الامر بی شک و ریب پس آزاد شده است دلهای ایشان و آسوده شده است بسبب این عرفان و روحهای ایشان و اینست حکمت حقیقی هر کس اتیان باین کرد پس بتحقیق که اتیان بخیر کثیر کرده است . بدان که معارف یقینی را در هر مرتبه بسبب افراط وی نامی نهند تا آنکه بحقیقت اشیا رسند که آن را حق الیقین نامند چنانچه در قرآن در سوره الهیکم بدین عبارت وارد شده و استدعای جمیع انبیا این سخن بوده که رب ارنی حقیقة الاشياء کما هی همچنانکه گویند یقین بعلم و یقین بعین و یقین بحق و یقین بعلم که اول است در مرتبه خوف است و یقین دوم در مرتبه رجاست و یقین سیم در مرتبه حب است و هریک از این خوف و رجاء و حب را اصلی است چنانچه اصل خوف علم بعدل و اوامر و نواهی است و خشیت ثمره اوست که انما یخشى الله من عباده العلماء و اصل رجاء یقین است بفضل الله و رحمت بی واسطه او که لا تقنطوا من رحمة الله و اصل حب الله که تقاضای معرفت بکنه صفات الله عدل و فضل او تعالی است و منتهای کمال ایمان بی زوال است مریدان مقرب او را بسبیل محبت و بدان که قبولی حق بنده را مقام حبی است و نیست خوفی صاحب این مقام را که والذین آهوا اشد حباً لله و کریمه الا ان اولیاء الله لا خوف علیهم ولا هم یحزنون بدو ناطق است و هریک از این خوف و رجاء و حب را دلیلی است که بآن شناخته و دریافت می شود چنانچه حضرت امام جعفر صادق علیه السلام میفرماید :

نجوى العارفين تدور على ثلاثة اصول الخوف والرجاء والحب فالخوف فرع العلم والرجاء فرع اليقين والحب فرع المعرفة فدليل الخوف الهرب ودليل الرجاء الطلب ودليل الحب ايثار المحبوب على ما سواه فاذا تحقق العلم فى الصدر خاف و اذا صح الخوف هرب و اذا هرب نجى و اذا اشرق نور اليقين فى القلب شاهد الفضل و اذا تمكن منه رؤية الفضل رجبى و اذا وجد حلاوة الرجاء طاب و اذا وفق للطلب وجد و اذا تجلى ضياء المعرفة فى القوادهاج ربح المحبة و اذا هاج ربح المحبة استانس فى ظلال المحبوب و اثر المحبوب على ما سواه و باشر او امره واجتنبت نواهي و اختارهما على كل شئى غيرهما و اذا استقام على بساط الانس بالمحبوب مع او امره و اجتناب نواهيهِ وصل الى روح المناجات والقرب و مثال هذه الاصول الثلاثة كالحرَم والمسجد والكعبة فمن دخل الحرم امن من الخلق و من دخل المسجد امنت جوارحه ان يستعملها فى المعصية و من دخل الكعبة امن قلبه من ان يشغله بغير ذكر الله عز وجل فانظر ايها المؤمن فان كانت حالتك حالة ترضيها لحلول الموت فاشكر الله على توفيقه و عصمته و ان تكن الاخرى فانتقل عنها بصحة العزيمة و اندم على ما سلف من عمرك فى الغفلة و استعن بالله على تطهير الظاهر من الذنوب و تنظيف الباطن من العيوب و اقطع زيادة الغفلة عن قلبك و اطغ نار الشهوة من نفسك .

يعنى سر وراز عرفان داير است برسه اصل خوف ورجا وحب پس خوف فرع علم است ورجا فرع يقين وحب فرع معرفت پس دليل خوف ترس وهرب است و دليل رجا طلب است و دليل حب ايثار كردن محبوب است برغير يعنى راه نمودن مردم است بسوى محبوب پس هرگاه كه متحقق شد علم در سينه مى ترسد و هرگاه درست شد خوف هارب ميشود و هرگاه هارب شد نجات ميبابد و هرگاه روشن شد نور يقين در قلب مى بيند فضل را و هرگاه متمكن شد از او ديدن فضل اميدوار مى شود و هرگاه يسافت حالات اميد طلب ميكند و هرگاه توفيق طلب يافته شد ميبابد هرچه طلب كند و هرگاه تجلى كرد روشنى معرفت در دل حركت ميكند باد محبت و هرگاه حركت كرد باد محبت انس ميكيرد در سايه محبوب و ايثار كند

محبوب را بر غیر و مباشرت میکند بامرهای او و اجتناب میکند از نهیها و اختیار میکند مباشرت با اوامر و اجتناب از نواهی بر همه چیز و هرگاه قایل شد بر بساط انس به محبوب با ارتکاب باوامر و اجتناب از نواهی میرسد بروح مناجات و قرب و مثال این اصلهای سه گانه همچون حرم است و مسجد و کعبه پس هر کس که داخل حرم شد ایمن شد از خلق و هر کس که داخل مسجد شد ایمن شد اعضای او از آنکه استعمال کند او را در معصیت و هر کس که داخل کعبه شد ایمن شد دل او از مشغول شدن بغیر ذکر خدای تعالی پس نظر کن ای مؤمن پس اگر حالت تو حالتیست که راضی دارد ترا از جهة حلول مرک پس شکر کن خدای را بر توفیق یافتن آن و نگاه داشتن آن و اگر دلگیر می شوی از آن پس نقل کن از آن نیت به نیت درستی و بشیمان شو بر آن چه گذشته است از عمر تو در غفلت و طلب یاری کن از خدایتعالی بر طاهر کردن ظاهرت از گناهان و پاکیزه کردن باطن از عیبها و قطع کن زیادتیی غفلت از دلت و بنشان آتش شهوت را از نفست .

ای عزیز چون دانستی که لفضل موجودات کسی است که عارف بسر الهی باشد زیرا که مطلب حقتعالی از ایجاد مخلوقات شناخت حضرت اوست چه حدیث گفت کمتر از مخفیا و معلل گردانیدن آفرینش بعرفان مؤید این معنی است و معرفت موقوف بعلم است و علم نمره شجره عقل است و عقل کلی خاصه انبیاء علیهم السلام است و اعلم و افضل ایشان خاتم الانبیاست که ختم هدایت کافه بر ایا که بمعنی اتمام کار است بدو شده و از آن سببست که در آخر قدم مبارک خود بدین عالم نهاد و عالم را بقدم خویش منور و مزین گردانید و امت مرحومه او بهترین امم انبیاء سابقه اند که گنشم خیر امة و دین او واضح و اسهل ادیان است چنانچه حضرت رسالت ص بنفس نفیس خود میفرماید که بعثت بالحنيفية السمحة السهلة البيضاء یعنی برانگیخته شده ام من بدینی که جان بازی و میل خاطر در او بحق از آب سرد خوردن آسانتر است و از آفتاب روشتن چنانکه در ادیان انبیاء سابقه ریاضات شاقه بوده از آن جمله مقاتله با یکدیگر ایشان را باعث قبولی توبه بوده .

روح احمد بود ختم انبیا	مطاب از ایجاد کل ذات خدا
می شود از قرب در روز جزا	جمله پیغمبران را او شفیع
مبدء فیاض ذات کبریا	رحمة للعالمین احمد بود
هر یکی در علم مثل انبیا	عالمان امة او چون نبی
مرکز عصرند چون قطب سما	اولیاء امت او هر یکی
همچنان اصحاب صفا	هر یکی صید حرم گردیده اند

در حقیقت آفتابند هر یکی سر بر آورده ز مشرق با ضیا  
جوهری شد چون قبول حضرتش شد فدا جانش باین آل عبا  
اکنون دانستی که علم و معرفت یقینی باید که سنجیده شود بمیزان  
شرع اکمل انبیا و الا آن نقد که بر محک امتحان عقل کل سنجیده نشود  
و اگر در حقیقت تمام عیار نیز باشد که در بازار خاتمه رسالت او روانی  
ندارد از آن روی که اوست از حقه مالی حجة تمام بر خلق و برهات این  
سخن تمام است بسند کریمه قد جا آنکم برهان من ربکم و بسند امی  
بودن و بعثت هر یک از انبیاء چنانچه میفرماید که هو الذی بعث فی الاممین  
رسولا خصوصا با کمال اعجاز آن شاهباز بلند پرواز مسند رسالت عظمی  
که سدره ساعد قدرت ید الله فوق ایدیههم مراو راست مسکن و مأوی  
و طعمه دهان مبارک اوست شیر و برنج دولت سرای معراج باوصال بی مثال  
فکان قاب قوسین او ادنی آن طلوس بوستان ربوبیت و آن سیمرغ قاف  
قرب حضرت الوهیت یعنی محمد مصطفی صلی الله علیه و آله .

عشق تا شد رونق بازار او عقل درماند از بی بردار او  
که زانگشتش شکافد ماه را نافه صالح ود اظهار او  
دین او آمد چه میزان یقین بهر سنجیدن کمال است کار او  
جوهری چون بر در او خاک شد لطف حق شد درد و عالم یار او  
و گزیر نیست مر این دریابندگان عقل جزئی را از گفتن دلیل بر  
وجود صانع چرا که جز این هنر نیاید از ادراک عقل ایشان که اثبات واجب  
خود کنند هر چند که آن دلیل بعین الیقین نباشد و چون دلیل بعین الیقین نباشد  
در نظر اهل عین که منتهمان بکمال ایمانند و مرایای عین العین خود را  
بعالم حق الیقین رسانند بی ثبات نماید لهذا مولوی معنوی در مثنوی میفرماید  
بای استدلالیان چو بین بود پای چو بین سخت بی تمکین بود  
و چون این هادیان راه کعبه حقیقی را دیده دل بمنازل و مقامات و  
اطوارات راه گشوده شده و معرفت سبیل الرشاد مرایشان را حاصل گردیده  
دلالت و هدایت طالبان بر ایشان آسان نماید از آن روی که کار ایشان  
بتوفیق الله بجذبه است و کار چون بجذبه حق افتد آسان شود چنانچه حضرت  
امیر المؤمنین ع میفرماید که التوفیق من جذبات الرب و جذبة من  
جذبات الحق توازی عمل الثقلین چنانکه میرحاجیان ودلیلان راه کعبه  
ظاهر که از کثرت رفتن تمام منزل و مقامات راه دانسته اند و از جهة مأکول  
و مشروب مسافران چاهها و آبها را شناخته اند پس دلالت کردن ایشان  
حاجیان را آسان باشد و سالك را زود بکعبه حقیقی که مقصود است

برسانند بخلاف دلایان و میرحاجیان که از راه کعبه سخنی شنیده باشند و راه نرفته و منازل و مقامات راه ندیده اند رسانیدن حاجیان را بکعبه در نهایت صعوبت و اشکال است بلکه محال است و شیخ بهاء الدین نیز در فضیلت هدایت ایشان بر دیگران میفرماید:

آن را که پیر دیر بهای کند تمام

در سی هزار سال ارسطو نمی کند

پیر دیر یعنی تجربه حاصل کرده خدمت کامل نموده رخصت بهدایت یافته از مرشدان کامل ببرکت اخلاص تمام عیار آوردن بدرگاه حق و اخلاص کسی آورده که او را دیگر آفتی در اعمال نباشد چنانچه حضرت امیر - المؤمنین علیه السلام میفرماید **العَمَلُ كُلُّهُ هَبَاءٌ إِلَّا مَا اخْلَصَ فِيهِ** و بدانکه بقوت احتمال عقل و برهان فضل ثمره اش دانش و عنوان ظن است که الاحتمال **البرهان العقل وعنوان الفضل و یقین** را در آن مدخل نیست و فقرت از خلق و از تشکی و ریاضت خلوة معرفت حاصل شود چنانچه حضرت امیر المؤمنین ع میفرماید **المعرفة دهش والخلوة منها عطش** و از عبادت با اخلاص یقین زاید و یقین را منتها نباشد چنانچه حق تعالی میفرماید **که و اعبد ربك حتى یأتیک الیقین** یعنی عبادت کن خدای را تا برسد بتو یقین اگرچه ای عزیز یقین حقیقی کمال است و کمال را منتهی محال است لیکن راضی شدن هر کس بهر مقامی منتهای کمال نیست

عنا شکار کس نشود دام باز چین

کاینجا همیشه باد بدست است دام را

در ذات خدا دلیل گفتن نتوان

زان رو که محیط از محیط آگاه نیست

و بتحقیق که جز این نیست منتهای کمال عارفان و عاشقان و کاملان مکمل که مجنوبان سالک و سالکان مجنوبند که چون هستی فانی خود را بسر منزل آب حیات باقی رسانیدند و از آن بحر نامتناهی فی الجملة جواهر معرفت بدست آوردند و آن زمان دانستند بوساطت روشنی آن نور عرفان که یقین را منتها نیست و قوه دراک زبده و خلاصه موجودات از درک ذات خالق خود عاجز چنانکه حق تعالی میفرماید **لا تدركه الابصار و هو یدرك الابصار** یعنی هیچ دیده به حضرت او محیط نیست چنانکه تمام دریابد و ادراک کند چگونگی ذات منزّه او را از آنکه او محیط است ذاتش و ادراک میکند همه دیده ها را چون صفات احاطه حق بر مخلوقاتش آمد میسر که **الا انه بكل شیئی محیط** و ذوات مخلوقات را در ظل تکوین او از ذات او چه خبر و مبرهن است که محیط داند احوال محیط



خود را چنانچه می فرماید ان الله قد احاط بكل شئی علما ووالله بكل شئی محيط و در این آیه وافى هدایه میفرماید و یحذرکم الله نفسه والله رؤف بالعباد و تصدیق کامل بحديث نبوی ص کنند که ماعرفناك حق معرفتك و باین حديث که ان الله احتجب عن العقول والابصار و ان الملائكة يطلبونه كما تطلبونه يعنى بدرستی که خدا بتهالی محجوب است از عقول و ابصار و بدرستی که ملائکه می طلبند او را همچنانکه می طلبید شما او راو نیز فرموده تفكروا فى صفات الله ولا تفكروا فى ذات الله فانكم لن تقدروا قدره ای رونده راه دل و ای رسته از آب و گلو ای رسیده در این راه بسر منازل آگاه باش که مطلب از این مختصر کلمات آنست که یقین دزیابیکه عقل جزئی را هیچ مدخل درعالم باطن نیست چه عقل يك صفتی است از صفات و خاصیتی است از خاصیات روح مانند قوه ناطقه و قوه باصره و قوه سامعه و قوه عاقله و قوه ذائقه و لامسه و شامه که هر يك از اینها از کار یکدیگر عاجزاند و مجموع اینها خاصیات روح اند و تا آنکه بکار این عالم مشغول اند ایشان را از آن عالم خبری نیست و چون از کار این عالم واپرداختند بکار آن عالم مشغول گردند و این تجلی روی دهد مرایشان را که بیکى از دو مرك ، مرك ارادى یا مرك موعود بپیراند چنانچه صاحب عقل کلی میفرماید موتوا قبل ان تموتوا و ما در اصلی که از برای تربیت سالکان نویسیم چگونه موت ارادى را نقل نمائیم انشاء الله تعالى و دلیل آن که این قوتها که خاصیت روح انسانست و کار هیچیک از دیگری نیاید اول آنکه بسیاری از انسان باشند کم عقل باشند یا عقلی نداشته باشند و باقى حواسش درست باشند و سیار باشند که عقل داشته و خلل در باقى حواسشان باشد و همچنین باقى حواس ولیکن عقل نسبت بحواس دیگر اقرب است بروح از راه لطافت و از آن روست که آن را وزیر روح گویند و چون لطافتش راه بلندی گیرد تفکرش بیاطن افتد و چون حلاوت ذکر و لذت مناجاة در کام جانش لذت بخشد بی باکانه میل خرابات کند و تاشحنه شهر وجود را جامی از حلاوت شراب باطن نبخشایند سرمستانه بمیخانه نیاید و بزبان حال گوید :

اگر چه باده فرح بخش و باد گل ریزاست

بیانك چنك مخورمى كه محتسب تيز است

در آستین مرقع پیاله پنهان کن

که همچو چشم صراحی زمانه خونریزاست

و چون جمیع حواس را از لذت مائده جاودانی و شراب روحانی سرمست گردانید و همه با او در این کار متفق گشتند و این شش درگاه

ظافر را بیستند و بسیر آن عالم باطن مشغول شدند آن عقل را جاسوس عشق گویند .

عشق تا شد رونق بازار او عقل وارست از همه کردار او  
و در آت حالت سرآمد احوال خود را از جانب خالق خود میداند  
و ایمان کامل بدین آیه وافی هدایه آورد که **لَنْ يَصِيْبَنَا اِلَّا مَا كَتَبَ اللّٰهُ**  
**لَنَا وَ مَا اَصَابَ مِنْ مُّصِیْبَةٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ** و چون ایمان بحق تعالی آورد  
دل او بحق تعالی راه یابد که **وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللّٰهِ يَهْدِ اللّٰهُ لَهُ** و چون قدرت  
را ثابت و ماحی دانست خارق عادت در نزد او آسان میشود و دلیل بر عدم  
خرق و التیام آسمان گوید و معراج رسول الله خاتم النبیین ص را بطریق جسم  
قبول میکند و اعاده اجسام را در روز حشر میداند و حدوث عالم نیز چنانکه  
هست منظورش میشود .

دیده بکشا ای برادر در رهش تابه بینی روی خوب چون مهش  
و چون دیده دل سالک باز گردد و چگونگی آفرینش بالجمله چنانکه  
هست بر او کشف گردد اول چیزی از چیزها که بر او روشن گردد اینست  
که در ویرانه تن خود یگانه گنجی جوید و در آن گنج گوهر بی رنجی یابد  
که او را دل گویند چنان چه حق تعالی از آن خبر می دهد **مَا جَعَلَ اللّٰهُ**  
**لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفِهِ** و یقین گردد او را که آفرینش در جنب عظمت  
آن دل هزار یک یک خردل نمی شود بدلیل **لَا يَسْتَعْنِيْ اَرْضِيْ وَ سَمَآئِيْ**  
**بَلْ يَسْتَعْنِيْ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ** .

در آن دم که چشمت کنی باز تو بعجز و نیا زائی و راز تو  
بینی که نتوان بکنش رسید چو قطره بیحشرش شوی ناپدید  
تمام آفرینش چو یک قطره اند که بر ساحل بحر پیوسته اند  
ای عزیز چون آن زبده آفرینش را کار بمنتهای کمال رسید  
هیچکس را بیش از خود ندید از غلوی بی خود فنا و باخدائی بقا فرمود که من  
رأنی فقد رأی الله .

میم احمد محو شد آن دم که دید خویش را اندر احد خود ناپدید  
بیخودانه گفت این رمز خفیی با کمالش آیه **حَبْلِ الْوَرِيدِ**  
با چنین قربش دگر آورد باز تا که امت را دهد از حق نوید  
تا قدم رسالت خویش آن بعد از مقام تمکین بتلوی نهاد و عالم را باز  
بوجود خویش منور و معطر گردانید **اَوَاْزُهُ قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ**  
**يُوحِيْ اِلَيَّ اِنَّمَا الْهَکْمُ اِلَهُ وَاحِدٌ** در میان امت انداخت :

تا نه بیتد قطره قلم در شك است

که بغیر از وی دگر بحری بود  
چون گشود او چشم و دریا باز دید  
شد خجل سر در گریبانش کشید

## و در این باره شاعر می گوید

یکی قطره باران ز ابری چکید  
خجل شد چو پهنای دریا بدید

### غزل

بدریا بار توحید ار برائی  
شود زان بحر رمزی بر تظاهر  
خدا را بحر بی پایان وجودیست  
بود او خلق اول مر خدا را  
نپنداری که خلقتش جنس ذاتست  
وجود آوردن و معدوم کردن  
بگو با جوهری سری ز توحید  
اگر بیرون تو زین ارض و سمائی

چه آن حضرت در این عالم آن چه دید بدیده مازاغ البصر و ماطفی  
بی زیاد و نقصان برای امت خود بیان نمود چنانچه میفرماید **فَالْهَيْكَلُ الْوَاحِدُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ** و میفرماید **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ**

**الصَّمَدُ** چنانچه شیخ زین الدین انارالله برهانه در کتاب جامع الاخبار روایت میکند که پرسید محمد حنیفه از امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب علیه السلام از معنی صمد پس آن حضرت فرمود در تأویل صمد که **الصَّمَدُ لَا اسْمَ وَلَا جِسْمَ وَلَا مَثَلَ وَلَا شَبَهَ وَلَا صُورَةَ وَلَا مِثَالَ وَلَا حَدَّ وَلَا مَحْدُودَ وَلَا مَوْضِعَ وَلَا مَكَانَ وَلَا كَيْفَ وَلَا اَيْنَ وَلَا هُنَّ وَلَا مَلَأَ وَلَا عَلَیَّ وَلَا خَلِیَّ وَلَا قِیَامَ وَلَا قُعُودَ وَلَا سَكُوتَ وَلَا حَرَكَاتَ وَلَا ظُلْمَانِیَّ وَلَا نُورَانِیَّ وَلَا رُوحَانِیَّ وَلَا نَفْسَانِیَّ وَلَا یَخْلُو عَنْهُ مَوْضِعَ وَلَا یَسَعُهُ مَوْضِعَ وَلَا عَلَیَّ لَوْنٌ وَلَا عَلَیَّ خَطَرٌ قَبْلَ وَلَا عَلَیَّ شَمِّ رَیْحَةٍ مُنْفَی عَنْ هَذِهِ الْأَشْیَاءِ** آن صدر نشین رسالت

کلی و آن **بَاك طَیْنَتِ طَهَارَتِ جَبَلِی** چون بدین مقام رسید از عظمت و هیبت و شکوه بادشاهت بیچونی ذات منزله الله تعالی چنان فروتنی اختیار نمود که بر جواب معیوب خود بعد از تکرار بسیار که فرمودندش یا حمیی ائی علی گفت لا احصى ثناء علیک انت کما اثبت علی نفسک عز جارك و جل ثناؤک و تقدست اسماءوک ولا اله غیرک و مکرر میفرمود

که ما عرفناک حق معرفتک و ما ذکرناک حق ذکرک و ماشکرناک حق شکرک .

جاییکه عقاب پر بریزد از بشته لاغری چه خیزد

و برسیدند از امام مقترض الطاعة علی ابن موسی الرضا علیه التعمية والثناء در توحید ذات باری تعالی فرمود من شبه الله تعالی بخلقه فهو مشرک و من وصفه بالمکان فهو کافر و من نسب الیه ما نفی عنه فهو کاذب ثم تلا هذه الاية انما یفتري الکذب الذین لا یؤمنون بآیات الله اولئک هم الکاذبون . یعنی هر کس تشبیه کند خدایتعالی را بخلق پس او شرک آورنده هست بخدا و هر کس که وصف کند خدایتعالی را بمکان پس او کافر هست و هر کس که نسبت کند بسوی او چیزی که نفی کرده شده از او پس او کاذب است بعد از آن حضرت این آیه را خواندند انما یفتري الخ پس دلیل عقلی در ذات گفتن از نفس عقل است و حق معرفت حق تعالی بر بندگان زیاده از این نیست نقل است که آمد مردی نزد رسول الله ص و از حق معرفت پرسید حضرت فرمود که ان تعرفه بلا مثال ولا شیه و تعرفه الها و احداً خالقاً قادراً اولاً و آخراً ظاهراً و باطناً لا کفوله ولا مثل له فذاک معرفة الله حق معرفته یعنی حق معرفت آنست که بشناسی تو او را بی مثال و بی شیه و بشناسی او را خدای یگانه آفریننده توانا اول و آخر ظاهر و باطن نیست شبه از برای او و نیست مثل از برای او پس اینست معرفت خدایتعالی حق معرفت او . و نصیر الملة والدین در فصول هری در باب اثبات ذات الهی میفرماید :

« حتم و ارشاد هذا قدر فی معرفة الله تعالی و صفاته التي هی اعظم »  
 « اصل من اصول الدین بل هی اصل کاف اذ لا يعرف بالعقل اکثر »  
 « منه ولا یتسیر فی علم الکلام التجاوز عنه از معرفة حقيقة ذاته المقدسة »  
 « غیر مقدورة للانام و کمال الهیة اعلى من ان تناله ابدی العقول »  
 « والاوهام و ربوبیة اعظم من ان تتلوث بالغواطر والافهام والذی »  
 « تعرفه لیس الا انه موجود فلو اصفناه الى بعض ما عداه او سلبنا عنه »  
 « مانافاه خشینا ان یوجد له بسببه وصف نبوتی او سلبی او یحصل به »  
 « نعم ذاتی معنوی تعالی الله عن ذلك هلوأ کبیراً فمن اراد الارتقاء عن »  
 « هذا المقام ینبغی ان یتحقق ان وراثة شیئی هو اعلى من هذه المرام فلا »  
 « یقصر همهته علی ما ادر که ولا یشتغل عقله بالذی ملکه بمعرفة الکثرة التي »

« هي امارة العدم ولا يقف عند زخارفها التي هي مزلة القدم بل يقطع »  
 « عن نفسه العلايق البدنية و يزيل عن خاطره الموانع الدنيوية و يضعف »  
 « حواسه و قواه التي بها يدرك امور الفانية و يجس بالريضة نفسه الامارة »  
 « التي تشير الى التخيلات الواهية و يتوجه همته بكلمتها الى عالم القدس »  
 « و يقهر امنيته على نيل محل الروح والانس ويستل بالخضوع والابتهال »  
 « من حضرت ذي الجود والجلال والافضل ان يفتح على قلبه باب خزان »  
 « رحمته و ينوره بنور الهداية بعد مجاهدته ليشاهد الاسرار الملكوتية »  
 « والاثار الجبروتية و يكشف عن باطنه الحقايق الغيبية والدقايق الفيزية »  
 « الا ان ذلك قباء لم يخط على قد كل ذي قد و نتيجة مقدماتها لا يدرك »  
 « جد كل ذي جد بل ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ».

يعني اينقدر در معرفت ذات خدايتعالی و صفاتي که آن اعظم معارف است اصلي است از اصول دين بلکه او اصلي است که کافي است ازيرا که شناخته نمی شود بعقل بیشتر از اين و میسر نمیشود در علم کلام تجاوز کردن از اين چه معرفت حقیقت ذات مقدسه الله تعالی مقدور خلایق نیست و کمال الهیت او بالا تر است از آنکه برسد باو قدرت عقل و وهم و ربوبیت او سبحانه اعظم است از آنکه بگردد او برسد خاطر و فهم و آنچه می شناسیم ما نیست مگر آنکه خدايتعالی موجودی است بالذات پس اگر اضافه کنیم تا آن را ببعضی ما عدا یا سلب کنیم ما از او چیزی که منافی او باشد می ترسیم ما از آنکه یافت شود مراو را بسبب این وصف ثبوتی یا سلبی یا حاصل شود مراو را صفت ذاتی معنوی بالاتر است خدای سبحانه از این اوصاف پس کسی که اراده کند ترقی از این مقام سزاوار است که تحقیق کند آنکه و رای او شیئی هست که او بالاتر است از این مقصود و مقصور نکند همت خود را بر آن چه ادراک کرده است او و مشغول نکند عقل خود را ب معرفت کثرتی که او علامت عدم است و توقف نکند نزد آرایش هائی که محل لغزش قدم است بلکه قطع کند از نفس خود علایق دنییه بدنی و زایل کند از خاطر خود مانع های دنیوی وضعیف کند بجوع حواس و قوائی که درک کرده میشود باو امور فانیه و محبوس کند در زندان ریاضت نفس اماره که راه میدهد بخود خیالات واهی و منحصر کند آرزوی خود را بر سیدن محل روح و سؤال نکند بتضرع از حضرت صاحب جود صاحب فضل آنکه بگشاید بر دل او در خزانه رحمت خود و روشن کرد اند قلب او را بنور هدایت خود تا ببیند اسرار ملکوت و آثار جبروت و میکشوف

شود بر او حقایق غیبیه و دقایق فیضیه الا این قدر هست که این قبائی است که دوخته نشده است بر قدر صاحب قدی و نتیجه ایست که ندانسته است مقدمات او را جد هر صاحب جدی بلکه این فضل خدایتعالی است که شامل میشود هر که را که خواهد .

## اصل چهارم

در بیان اصول دین بطریق تحقیق و یقین و آن بر

پنج فصل است

### فصل اول در توحید ذات الله سبحانه و تعالی

بدان ای سالک دل آگاه که تا بنده حضرت خالق دل خود را بسرچشمه آب حیات توحید نرساند ببقای حقیقی نرسد و او را بعد از مردن راحت بی آفت روی ننماید پس اول واجبست به پیکر جسمانی خود نظر کردن و صنعت صانع را در خود مشاهده نمودن از روی تفکر و بعجز و ناتوانی خود رسیدن که ترا وجودی هست و عدم معرفت مبادی خود بر تو روشن و ظاهر و تقدم وجود تو بر نفس خویش محال زیرا که اگر تقدم وجود تو بر نفس محال نبودی بایستی که هر وجود مقدم بنفس را مقدمی بودی و آن مقدم را نیز مقدمی و همچنین اگر الی غیرالنهایه برود تسلسل باشد و اگر برگردد دور لازم آید و این هر دو باطل است و تغییر صور موجودات دلالت بر حدوث وجود آن کند و عجز و نامرادی افضل و اشرف موجودات که انسان کامل است و قطع امید و وصل آنچه مقصود اوست و غیر مقصود اوست بطریق عقل دلالت بر وجود صانعی کند که مربی باشد این موجودات را چنانکه پیشوای اهل توحید و فافله سالار حاجیان کعبه امید امیر المؤمنین علی بن ابی طالب علیه السلام میفرماید عرف الله بفسخ العزایم و خالق باید چندین صفاتی که لازمه سلسله آفرینش است موصوف باشد از صفات ذاتی صفاتی و فعلی والا مبرهن است که هیچ ملک بی پادشاهی امنیت نپذیرد و معنی توحید بر چند مراتب است توحید فرع و اصل اصل توحید فرع را رسمی و تقلیدی و مجازی نیز گویند که عوام را باشد یعنی سخنی از یگانگی حقتعالی از یکدیگر شنوند و تفکری نکنند و دانش ایشان را دلیلی نباشد بخلاف توحید اصلی که توحید علمی و عقلی است که مستدلین بسبب تفکر عقل بر آن دلیل گویند و این هر دو توحید را در نزد توحید اهل دید که اصل

اصل است ثباتی نباشد از آن روی که ادراك این دو توحید از راه شنیدن  
سمع است و در ذهن کالانقش علی الحجر نتواند شد چنانچه نقشبش بشنیدن  
است محوش نیز بشنیدنست مانند آنکه مدتها تحقیق مسئله کنند و بمجرد  
دیدن يك حاشیه یا شنیدن ضد آن فی الحال یقین ایشان مبدل بشك گردد  
چنانچه ابن سقای بغدادی در لب شط صد وهفده دلیل بروحدانیت فروخواند  
و در آخر ترسا شد و قسم یاد کرد که بعد هر دلیلی که بروحدانیت گفته‌ام  
بر ثالث ثلثه نیز بگویم حق اینست که اگر او را کسب يك دلیل از راه  
عین شده بود هرگز شك نیابردی چه ادراك عین قلب را شکمی نباشد

چنانچه حقه‌عالی چون خواست که حضرت ابراهیم را یقین بی افت  
حاصل گردد بروز طلب احیای عظام رمیم او را در دل آورد در جواب اولم  
تؤمن حقه‌عالی گفت **بلی ولیکن لیطمئن قلبی** آری چون رمد از دیده بر  
خیزد مخدرات عالم غیب مرئی شود که **فكشفتنا عنك غطاءك فبصرك اليوم**  
**جدید** و نیست آنکه دلیل بر توحید بیفایده باشد بلکه نفع دهد اهلش را  
چون همت عالی و تمنای بلند اهل دل را سربیدن مقام فرو نیاید قدم بالاتر  
نهند و خود را از مقام علم بعین رسانند بلکه از جمله الات ارکان استکمال  
انسانی یکی کشفیات سمعی است که سالکان را در ابتدا ضرور است و  
مجنوبان را در انتها چنانچه حضرت رسالت را بود در انتهای کار جذبات  
الهی که فرمودند **فاوحی الی عبده ما ووحی وما زاغ البصر وما طغی**  
و اظهار دلیل نکردن اهل عین باین سببست که هر معانی مشکله در نزد  
اهل عین بدیهی نماید و توحید خاص الخاص آنست که بعین باشد و منتهی  
شود آن توحید موحد را بحالت محو که مقام حیرانی و کلالست است که  
**من عرف الله كل لسانه** وحالات حقیقت مر ایشان را میسر است که الحقیقه  
حالی و شك و شبهه نیست مر آن دید ایشانرا که **اقتمارونه**  
**علی ما یری** و نمره این شجره توحید که از فرط معرفت و یقین ثابت  
است که قایم مقام ایمان میشود چنانچه حضرت رسالت میفرماید **افضلکم**  
**ایمانا افضلکم معرفه** اول بدانکه احد بمعنی یکتاست و صمد بمعنی فرد  
بی نیاز است و ملجاء نیاز بلند همتان که بسوی او راه هست و در او راه  
نیست و معنی الله که لفظ جلاله است و علیم ذات مستجمع جمیع صفات  
کمال که تجلی بخشد به نیاز مندان خاص الخاص که تسکین نهد حقه‌عالی  
عطش ایشان را مگر بان زلال وصال خویش که فیض اقدس است واحد  
بمعنی وجودیست که صادر نشده است از شیئی و ازو شیئی چنانچه در قرآن مجید  
میفرماید **لم یلد ولم یولدو** تجلی بخشد خاصانرا از عالم صفات و سیراب  
گرداند نیاز مندان خود را از عالم قدس چنانچه شیخ ابن فقیر در این مقام میفرماید  
فیض روح القدس باز بسامان دارد دلشیدا زده را وصل درخشان دارد

## و عارف میبrazی میفرماید

فیض روح القدس اربازمدد فرماید بر دیگران هم بکنند آنچه مسیحامیکرد  
 که اشاره بطور چهارم هارفان است واحدی که از جمله ممکناتست  
 بعنوان عدد است یعنی از عقب آن یکی دو آید و سه آید واحدی که از  
 غیر ممکنات است خاص است و نه بعنوان عدد است آن یکی است که از عقب آن دو  
 تا نیاید یعنی فردی است اکمل بی اجزاء و محیط است قدرت یکتایش  
 بر صفات واحدیتش که فیض بغش وجود اشیاست و سیراب گرداند نیازمندان  
 خود را از عالم تجلیات صفات و افعال و نیست بیرون از احاطه قدرتش  
 هیچ از خاصیتش و توحید بمعنی یکتا دانستن است مخلوق خالق خود را و  
 وحدت بمعنی فردانیت است که مراورا افرادی و اولی و آخری نباشد  
 چنانچه حضرت ابا عبد الله علیه السلام میفرماید فانه لم یزل ولا یزال بحالة  
 واحدة هو الاول قبل کل شیئی و هو الاخر علی مالک یزل لا یختلف  
 علیه الصفات و الاسماء الخ یعنی بدرستی که او همیشه بوده است و همیشه  
 خواهد بود بیک حالت اوست اول پیش از همه چیز و اوست آخر بر آن  
 صفاتی که همیشه هست مختلف نمیشود بر اوصاف و اسماء) یا آنکه افرادی  
 و ابتدائی و انتهائی از او پیدا باشد بعنوان کثرت چنانچه میفرماید که  
 کل یوم هو فی شأن و اولیت او را نیست اولی و آخریت او را نیست  
 آخری که اول قدیم بلا ابتداء و آخر کریم بلا انتهاء یا اول بلا  
 بدایة و آخر بلا نهایة یا قادر ازلی و عالم ابدی و ای سالک که  
 ترا طوع و رغبت بر دریافت توحید است گوش بگشا که باز از برای تو  
 تقریر همان سخن که شده نمائیم بدانکه ذات الله تعالی از آن منزّه و  
 مبری است که در احاطه قوه مدرکه مخلوقات درآید از آن روی که به  
 دلیل عقل ثابت است که هیچ مصنوع درک صانع نتواند نمود چنانچه هیچ  
 در درک چگونگی درودگر نتواند کرد پس اگر خلق خالق در علم شناختن  
 بقدر قدرت حرف زنند چون مؤراند که وصف نعمت ته سفره سلیمان  
 گویند و بدوق و شوق خود را خوشوقت و خوشحال گردانند و دل خود  
 را بیاد خالق خود خوش کنند ولیکن واجب و لازم است که بنده از سبیل الله  
 بی آفت بیرون نرود و آن میسر نشود مگر بدانستن و نفی کردن آن  
 چیزی که منافات بذات آفریدگار داشته باشد مانند صفات سلبی و اثبات  
 کردن آن چیزی که ثبوتش برای آفریدگار واجب است و صفاتی که منافی  
 ذات اوست مانند جسم و ترکیب و محل و شریک و مساده و صورت و



و احتیاج و دیدنی و عرض و جوهر که اکثر ایشان قایم بذات خود نتواند بود و لطف ایشان محتاجست بموجود کننده که از خاصیت ذاتش و فیض قدرت ایجاد او را وجود دهد و بقا بخشد و بدانکه واجب الوجود ذاتی است که او را زوال نباشد و حی است حیات بخش که موت بر او راه نیاید و وجودیست ~~که~~ خاصیت بی زوالش بقدرت صفات موجدی که وجود دادن است از عالم جمال الوهیت و معدوم ساختن است از عالم جلال او چنانچه می - فرماید *یجوالله ما یشاء و یثبت و این دو خاصیت کلی که قدرت وجود دادن و معدوم کردن است و بلافاصله قادر عالم بودن است و همچنین صفت سمع و بصر و تکلم و اراده و نور بخشی برای شناسانیدن و روشن گردانیدن خود بقدر قدرت بندگان بر ایشان و هر یک از این صفات که لازمه خاصیت قدرت اوست در ایجاد مخلوقات بکار برد تا آنکه محتاج بغیر نباشد و بندگانش را نیز از این صفات بهره ور تواند گردانید و بدانکه در نزد وجود مطلق ذات او وجود تمام آفرینش چنانچه در نفس الامر هست هزار یک یک خردل ننماید با آنکه هزار یک از آن آفرینش در نظر کاملانش جلوه ننموده باشد .*

بنده همان به که نشیند بفکر      تحفه بدر گاه برد عجز و ذکر  
گر نه فتد همچو بلیس لعین      عجب قیاسش نکند کار بکر

و بدانکه صفات مریدی او سبحانه نه بطریق احتیاج است بلکه به طریق ترحم و اراده خیر و فیض رسانیدن بموجودات است و وجود یا واجب است یا ممکن یا متمنع وجود واجب آن قدیم بی زوال است و آن احد بلا اعداد لایزال است که بوده و خواهد بود و وجود ممکنات راحیات و ممات از اوست و ممکن آن وجود موجود کرده خالق را گویند که اعتبار هستی او از خالق اوست و عدم و وجودش در نزد خالق یکسان است که تا خواهد خالق او را پاینده بدارد و الا فنا گرداند و متمنع الوجود همچون شریک باری که وجودش نه در خارج یافت شده و نه در ذهن پس وجود واجب الوجود که وجود مطلق است ذات مقدسش را تقدم ذاتی بر خاصیت قدرتش واجب است همچنانکه اسم بر مسمی و تقدم خاصیت قدرت بر صفاتی که ثابت است از برای او مانند علم و اراده و سمع و بصر و کلام و غیره نیز واجب است که چون خاصیت قدرتش اراده امر کن کند علمش بر آن اراده محیط گردد و باقی صفات را بمصدر بکار برد که او را تقدم مصدري گویند و تقدم صفات بر افعال که تقدم علیست که ابتدای خلق آفاق است یعنی ابتدای گردش فلک اطلس بقدرت امر کن خالق عالم و او در وسط ظل

تکوینست که چون فیض اقدس از عالم خاصیت ذات و اسماء که تقدم مصدري است بعالم صفات منتشر گردد و تقدم علمی بتوسط خویش بی اختیار فعل بل بمتجانست طرفین آن عالمی فیوضات قدسیه را از آن بی علت بقدرت جذب کلی بمعلول که اثر عالم افعالست رساند و همچنین تقدّمات طبیعی وزمانی و مکانی و رتبی چون تقدم آحاد بر عشرات و مآت و الوف و چون عالم بر متعلم و مقدم بر تالی و چون امروز بر فردا و پدر بر فرزند و بیقیف که فاعل بر فعل و مصدر بر صادر مقدم است و همچنین تقدم ذاتی انسان بر صفات و علم و ارادتش و فعلش که رجوعش بمآ تقدم است در قوس عروج و ماهیت هریک از این صفات بتقدم بیکدیگر ثابت و قدیم است چنانچه میفرماید **والقهر قدرناه منازل حتی عاد کالعر چون القدیم** پس قدم انسان مسبوقاً علمی سابق است و کونه حقیقت وجودش از جمله ممکنات است نه چون تقدم ذات خالق که او منزّه است از آنکه او را در تیه خاطر قرار دهند و بدانکه چنانکه اصناف ممکنات را در اتمام صنعت خود ماده هست مانند درودگر که بی هیولی و علت مادی در که تخته است و علت فاعلی که نجار و تیشه و اده است کار خود بانتهای نتواند رسانید خالق عالم را که واجب الوجود است از روی کار خود چنین قیاس کند و قیاس باطل است که کار شیطان است که **اول ما قاس ابلیس** خصوصاً قیاس مخلوق بر کار خالق از آن راه که او شیئی باقی است و آن شیئی فانی است و شیئی فانی را با شیئی باقی هیچ مناسبت نیست و چون آن ذات باقی را متکلم گوئی چنین ندانی که او مانند تو سخن گوید که چنین دانستن بدعت و کفر است بلکه معنی متکلم بودن خالق عالم آفریدن سخن است در موجودی از موجودات خود چنانکه در کوه طور در واقعه موسی ۴ واقع شد که از درخت صدا برآمد و اثبات توحید هر ممکنات را سه مقام روی مینماید اول شنیدنی که او را توحید مجازی و توحید زبانی و توحید علمی گویند و دوم توحید عقلی و برهانی سیم توحید غیبی که منتهی میشود بتوحید حقیقی و این مراتب توحید بقدر یقین طالبان هست و توحید نصف ایمان است و چون طالب معرفتش بمنتهای یقین نباشد هنوز ایمانش کامل نگردیده باشد و

**حضرت امیر المومنین علیه السلام** میفرماید

**التوحید نصف الايمان والايمان افضل من الاسلام** یعنی توحید نصف ایمان است و ایمان افضل است از اسلام و یقین افضل از ایمان است چنانچه **حضرت صادق ۴** میفرماید (الايمان افضل من الاسلام و ان الیقین افضل من الايمان و ما من شیئی اعز من الايمان) یعنی ایمان بهتر است از اسلام و بدرستی که یقین بهتر است از ایمان و نیست چیزی عزیز تر از ایمان

پس معرفت نیز در این سه مرتبه واقع است هر يك از این گروه را توحید بیک مقامی است و توحید علمی در مرتبه ایمان است و توحید عینی و قلبی در مرتبه یقین است تا آنکه یقین حقیقی روی نماید که ارفع از جمیع مقامات اهل ایمان است و توحید زبانی عوام را باشد که از یکدیگر شنوند که خدائی هست و یکی است و توحید علمی اهل عقل و استدلال رامیباشد اگرچه ایشان نیز از توحید بوئی شفوند که عالم را خالق هست بدلیل و برهان و آن یا بطریق لمی است یعنی دودبینند مثلاً و از او استنباط آتش کنند و بطریق انی که افاده تحقق و انیت نسبت کند چنانچه از آتش استنباط دود کنند و توحید عینی آنست که اهل دیدرا مییباشد و توحید حقی اصل رسیدن بان مراتب است چنانچه از محقق طوسی نورالله مرقده مثالی در این باره گذشت ایطالب بدانکه منتهای دلیل عقل جز این نیاید که منزه است ذات باری که واجب الوجود است از آنکه در آید در ذهن مخلوقاتنی که بالکلیه ممکن الوجودند از آن جهت که ادراك چیزی لازم دارد جنسیت بآن چیز را پس عدم دریافت دلیل است بر تنزیه ذات منزه آن سبحانه و معنی توحید آنکه یکی دیدن و یکی دانستن و یکی شدن که در عالم ممکنات است از جنس ممکنات است و حال آنکه ثابت شد که او منزله است ذاتش که از جنس ممکنات باشد اگر گوئی که یکی است نه بعنوان عدد پس از جمله ممکنات نخواهد بود و اگر گوئی که یکی است و مرا و را شریکی هست و با شریك خود هیچگونه امتیازی در ذات و صفات و اخلاق و افعال ندارد پس یکی است مع شییی زاید با آن شریك خود چنین دو تائی در حقیقت یکی است گو صد تا باشد و حتمالی در کلام مجید میفرماید لو كان فيهما الالهة الا الله لفسدتا و در جای دیگر میفرماید قل هل يستوي الاعمى والبصير ام هل تستوي الظلمات والنور ام جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شئى وهو الواحد القهار یعنی بگو ای محمد كه آیا مساوی اند اعمى و بصير یا مساویند تاریكى و روشنى یا گردانیده اند مردمان از برای خدای تعالی شریکی چند که خلق کننده اند همچون خلق کردن خدا پس مشابه است خلق خدا با خلق ایشان بگو ای محمد که خدای تعالی خلق کننده همه چیز است و اوست یگانه قهر کننده ) و اگر گوئی چنین نیست که همچنین شرکاء کذائى یکی اند گوئیم پس آنکه اكبر و اعظم آن خداست دریاب ای رونده راه که خالق باید خلقتش از جنس نباشد از آن جهت که اگر خلقتش از جنسش بودی لازم آمدی که هر يك از مخلوقاتش صنعتی مثل خودی بقوت خود از جنس خود خلق نمودی اگر چه در رفعت

از او کمتر بودی مثال آب دریا که از قطره بحر از خاصیت آب دریا  
نیاید لیکن چون چنان نیست هیچ مخلوقی از مبادی خود مانند خود یا مانند  
خلق خالق خود چیزی نتواند پیدا نمود و اگر صنعتی پیدا کند بی ماده  
غیر خود هم نتواند بود و دیگر اگر مخلوق از جنس خالق خود بودی  
بایستی که خالق خود را چنانکه هست بداند و حال آنکه در شناخت خود  
همچنان عاجز است که هزار یک صنعت صانع خود را در خود نتواند یافت و اگر  
بالجمله از معرفت خود چیزی بیابد چنان از عظمت و جلال الوهیت اوسبحانه  
هیبت در دل او کار کند که زبانش لال گردد که من عرف الله کل  
لسانه .

ای مرغ سحر عشق ز پروانه بیاموز

کان سوخته را جان شد و آواز نیامد

این مدعیان در طلبش بی خبرانند

آن را که خبر شد خبری باز نیامد

و دیگر اگر فعلی از بنده سر زند آن فعل نیز از غیر جنس خودش  
خواهد بود چنانچه خالقش نیز صورت خلقت چنین کرده که **خلق آدم علی**  
**صورتی** یعنی بفعل آورده شد در این عالم آدم را بصورتی که خالق خودش  
از علم و اراده خودش بقدرت پیدا کرده بود که آن صورت مثالی است  
یا بآن صورتی که در علم صانع صورت بسته بود مانند صورت بنا در ذهن  
بنا و پیدا کردن آن صورت در ذهن به عالم ظاهر اگر گوئی که صانع باید  
که بمصنوع خود بکنوع رابطه داشته باشد تا آن صنعت خود بکار تواند  
برد لازم ندارد که صنعت از جنس صانع باشد که آن صنعت جزء او شود  
**آنجا** قدرت را لازم دان **چنانچه** هیچ شیئی نیست که از اجزاء خود  
صنعتی بیواسطه صنعت صانع عالم بفعل تواند آورد و اگر گوئی که چون بنده  
**بیاماده** چیزی خلق نتواند کرد باید که خالق نیز چنین باشد **زهی** توهم  
و قصر عقل **همچنانکه** عقل کل از شناخت ذاتش عاجز است بر ادراک  
کنه قدرتش نیز عاجز است از آن جهت که این صفت قدرت و علم خاصیت  
بیواسطه الوهیتند **ای عزیز** اگر عقلت کوتاهی کند چنانکه اعتصام در حبل-  
المتین قرآن زن که آیات و بیناتش از برای تو برهانست قاطع که  
**لا اکراه فی الدین قد تبیین الرشد من الغی** و دریاب قدرت قادر حقیقی  
را که میفرماید **ید الله فوق ایدیه** و میفرماید ما قدر والله حق قدره  
و میفرماید **وقد خلقناک من قبل ولم یشینا** یعنی آفریدم ترا و حال  
آنکه نبودی تو قبل از این چیزی ایست که آن صاحب نبوت عظمی یعنی  
**خاتم انبیا** در مصحف مجید خدا در حقیقت مبادی روح انسانی میفرماید

که و نفخت فيه من روحی یعنی دمیدم در آدم از آن خودم یعنی از آن چیزی که از قدرت خود پیدا کرده بوم و آن نوری بود که خلق ماده‌اش از خاصیت ذات خالق بود که اول ما خلق الله نوری و اول ما خلق الله روحی و در کتاب کافی مرویست که برسیدند از ابا عبد الله علیه السلام از روحی که در آدم است و از قول خدا تعالی که فاذا سویته و نفخت فيه من روحی قال هذه روح مخلوقة والروح التي في عيسى مخلوقة و در حدیث دیگر وارد شده که برسیدند کیفیت هذه النفخ فقال ۴ ان الروح متحرکة كالريح فانما سمی روحاً لانه اشتق اسمه من الريح یعنی چگونه است این باد پس حضرت فرمودند که روح حرکت کننده است همچون باد و چرا نام نهاده شده است روح از جهة آنکه مشتق است اسم او از ریح و آن حضرت نیز در جواب ابی بصیر بر این آیه یسئلونک عن الروح قل الروح من امر ربي میفرماید خلق اعظم من جبرئیل و میکائیل له یکن دع احد فمن مضی غیر محمد ص مع الائمة یسدهم ولیس كما طالب وجد و موجود اول از آن نور و اقرب بمبادی از آن حضور سید تقلین و سبب سالار رسل در عالمین خبر میدهد که انا نور الله الاعظم و علی من نوری بدانکه ذات الله را چون قدرت و علم لازمه است تا خدائی را شاید که بسبب اوست وجود دادن و معدوم ساختن و هیچیک از اینها از جنس ذات او نیستند مانند آنکه قدرت کتابت و کتابت کردن از جنس کاتب نیستند و یا زو قدرت زرگری و زرگری کردن از جنس زرگر نیستند که اگر از جنس زرگر بودندی بمجرد شکستن صنعت زر زرگر نیز شکسته شدی دلیلی دیگر بدانکه چنانچه نفس ناطقه انسان را شخص جسد او نتوان گفت زیرا که بعد از مفارقت او جسد بحال خود است پس جسد التي است از برای روح و روح آلتی است از برای خالق روح و مثال ماده آن آلت چون مثال دریاست و نقش که از توج دریا است و آفتابست و حرق ولون و ضوء او که هیچیک از جنس جرم آفتاب و جنس دریا نیستند که در نزد محققین تمام وجود آنها بمعنی امکان است که بقدرت واجب الوجود حقیقی هر لحظه پنهان میکردند و باز پیدا میشوند که خود از آن معنی خبر میدهد که یحمدو الله ما یشاء و یثبت و در حقیقت نقشبائی که اثر موج است صورت دریاست که خلق آدم علی صورته چنانچه عارفی میگوید هر نقش که بر تخته هستی پیدا است آن صورت آنکس است کان نقش آراست دریای کهن که بر زنده موجی چند از جذبه آنکس است کان موج آراست ای عزیز اگر از این مثال حقیقت این مسئله بر تو روشن نگردید مثال دیگر بشنو که خورشید را جرمی است که ذات اوست و حرقت است که خاصیت اوست و لونی است که صفت آن حرق است و وضوئی است که

فعل آن لون است و بر تو بست که خلق آن ضوء است که هیچیک از اینها از جنس یکدیگر نتوانند بود مانند حواس انسانی که هر یک غیر همد و آلت يك چیز اند و چون این حواس از یکدیگر جدا شوند از صورت ظاهر او چیزی کم نگردد و همچنین رنگ و بوی و آب میوه که از او مفارقت کنند و باز همان میوه بصورت خود باز باشد پس آن رنگ و بوی او خاصیت و صفات اوست و غیز اوست و دلیل بر دو نوع است یکی ثمره شجرة عقل نبی و وصی و ولی اوست و او را کلی حقیقی گویند و دلیل عینی نامند چون ادراک مدلل به ایشانات رابعین العین روی نموده و اظهارش باعث قوام ادراک دریابنده سر معانی است و باعث تزاید ذوق و شوق عقل است بر ادراک حکمت عقلی هر سایر مردمان را و دیگری دلیل مستدلانی که صاحب عقل جزئی اند و دلیل ایشان را جزئی مجازی گویند بسبب قلة عقل و اظهارش باعث تزاید تحقیق و یقین مستدل گردد بشرط آنکه سنجیده شود آن دریافت بدریافت عقل کلی و الا بچیزی نیرزد و نیست دلیل گفتن صاحبان عقل کلی مگر بضرورت که نیفتند صاحبان عقل جزئی بفلمط و از آن روست که هرگز دلیل مدللان صورت تمامی بر نکنند آری وقتی دلیل مستدل تمام است که علمش محیط بر مدلل علیه بوده باشد و دلیل کلی بر وجود صانع عجز مصنوع است در نزد عظمت و جلال و جمال و بهاء ذات لم یزلی که کمال عقل در جنب عظمت و قدرت کبریائی او مانند قطره نتواند بود و عجز هر يك ظاهر و هویداست در نزد قدرت او سبحانه که زهر مرك که قطره شربت فنای اوست که از دریای قهر و جلال حضرت الوهیت قطره ایست که چون وقش در رسد بیکر معنی صد هزار پیغمبر او اعظم را از مرکب صورت بزرگدشته اذ جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة لا يستقدمون و از آن جهت است که از امیر - المقومنین پرسیدند که مال دلیل علی اثبات الصانع قال ثلثة اشياء تحويل الحال و ضعف الاركان و نقص الهممة و قال اعرفت الله بفسخ الغرایم یعنی چه چیز است دلیل بر اثبات صانع فرمود سه چیز است گردانیدن حال و ضعیف بودن ارکان و کوتاهی همت و فرمود که شناختم من خدای را بفسخ کردن عزیمتها و نیز فرمود در اثبات صانع البهرة تدل علی البهیر والروثة تدل علی الحمیر و آثار القدم تدل علی المسیر فهیکل علوی بهذه الطافة مرکز السفلی بهذه الكثافة فکیف لا تدلان عای الاطیف الخبیر یعنی فضله شتر دلالت بر شتر میکند و فضله حمار دلالت بر حمار میکند و اثر قدم دلالت بر رونده میکند پس هیکل علوی باین لطافت که می بینی و مرکز سفلی باین کثافت پس چگونه دلالت نکند بر لطیف خبیر ایهزیز بدانکه خاصیت وجود واجب آنست که اگر چیزی در نظری نظری

آورد بیماده در خارج موجود بالفعل شود بخلاف ممکن که اگر چیزی در ذهن دزد آورد و تصور کند در خارج موجود نشود بلکه وجودش همان وجود ذهنی است

## فصل دوم در بیان عدل

بدانکه عدل بمعنی بکار بردن صفاتست بمأوی خودش چون دواى علت برودت را بحرارث کردن و میراث بمیراث خواران سپردن و امانت بصاحبش رسانیدن و سزای جزای عمل هر عامل درخور نیت و عمل او دادن و تکلیف بر زیر دستان بقدر قدرت و اندازه کردن چنانچه حق تعالی بقدرت کامله خود خلق را خلق کرده و بایشان تکلیف زیاده از استطاعت ایشان نکرده است و اینست معنی عدل حقیقی که می فرماید که لا یتکلف الله نفساً الا وسعها . و این بندگان را قادر بر افعال خود نموده و راه بهشت و دوزخ بایشان آشکارا کرده بسبب ارسال رسل و انزال کتب حجت بایشان تمام کرده و از حساب روز قیامت ایشانرا خبر داده که هر کس از ایشان تحصیل هر چیزی از اعمال صالحه و افعال قبیحه شنبه که در دنیا تحصیل کرده او را بقدر آن از راحت و الم حصه بعدل دهد و هیچ چیز از اعمال مخلوق خود را ضایع نگذارد و تمام کند کار ابتدا کرده خود را که و تمت کلمه ربك صدقاً وعدلاً و بازخواست مال و جان و خون مظلوم از ظالم بکند در قیامت اگر همه يك ارزن باشد و برایشان هیچگونه ظلم روا نداشته که و ما الله یزید ظملاً للعالمین و بندگان را از ظلم نهی فرموده و از خسران خبر داده و ما للظالمین الا خسار و از جمله اخبار او به بندگان خاکی اینست که خدای شما بر شما ظلم روا نداشته شما بر نفس خود ظلم مکنید یعنی باعمال قبیحه مشغول نشوید که بسبب آن ظلم از اهل جهنم می شوید . ان الله لا یظلم الناس شیئاً و لیکن الناس انفسهم یظلمون و از افسوس غیر النهایه اهل ظلم خبر می دهد و می فرماید یوم یعرض الظالم علی یدیه و دیگر میفرماید الا لعنة الله علی الظالمین و حضرت امیر المؤمنین علیه السلام میفرماید الم تعلم بان الظالم عار جز آء الظالم عند الله نار و للمظلوم دار فی الجنان و للظالم فی النیران دار و نیز حق تعالی میفرماید یرید الله بکم الیسر و لا یرید بکم العسر یعنی می خواهد خدای شما توانائی شما را و نمیخواهد ناتوانائی بر شما و امر میکند بر ملوک و بزرگان دنیا ان الله یأمر بالعدل و الاحسان و یتأء ذی القربی و ینهی عن الفحشاء و المنکر و البغی . و این آیه نیز از صدق و عدل او سبحانه خبر می دهد که لا یبدل القول لدی و عدل حقیقی بمعنی میل نکردن است بطرفی مانند

میزان ترازو که هر گاه برابر شد گویند که عدل و حق است و چون میل کند بطرفی گویند حق و عدل نیست یعنی ناحق و ظلم است اگر چه حق تعالی قادر مختار است بر تمام افعال خود که می فرماید **فعال لما یرید** لیکن بندکان را با هم مشترک ما بین جبر و تفویض بداشته و بنده را فاعل مختار گردانیده بطلب بهشت باعمال صالحه و بطلب دوزخ باعمال سیئه پس اگر ظلم کند بنده و بشرارت و حرارت نفس ایمان خود را بسوزد و تباه گرداند حق تعالی باجر کردار او او را خبر دهد بعدل خویش و بدانکه نیست هیچ شری و ظلمی کسی را که صاحب خیر و عدل است چنانچه در آثار اهل بیت علیهم السلام واقع گردیده که **الخیر کله یدک والشر لیس الیک** و در اصول کافی از ابی عبدالله علیه السلام منقول است که **قال الله**

**تعالی انی انالله لا اله الا انا خلقنا الخیر و خلقنا الشر فطوبی لمن اجريت علی یدیه الخیر و ویل لمن اجريت علی یدیه الشر و ویل لمن یقول کیف ذا کیف ذا .** یعنی فرمود حق تعالی که منم خدائی که نیست هیچ خدائی سوای من خلق کردم من خیر را و خلق کردم من شر را پس خوشا حال کسی که اجری کرده باشم من بر دستهای او خیر و بدا حال کسی که جاری کرده باشم من بر دستهای او شر را و بدا حال کسی که بگوید چگونه است آن و چگونه است این پس او خلق کرده این خلق را و اختیار داده بکار جزئی خویش نه بکار کلی حق چنانکه میفرماید **یخلق ما یشاء ویختار**.

**مثال** آنکه پادشاهی حاکی بملکی فرستد و بیشتر باو خبر دهد بر سالت خویش که من که پادشاهم دو قدرت در تو خلق کرده ام قدرت خیر و قدرت شر و ترا مختار کردم بهر کدام که از آن اختیار کنی جزا دهم پس اگر تو کار خیر پیشه کنی من که خدایم از تو راضیم و جزای تو بهشت دهم و اگر کار شر پیشه کنی جزای دوزخ دهم و این روشن است بر هر ذوی العقول که او را اختیاری هست که بهر جائی و راهیکه خواهد میتواند رفتن و بشواب و گناه باختیار خود رجوع می تواند کردن و نداده است بایشان چنان اختیاری که کالی باشد که بد کنند و براه شروند و جزای خیر نیز برند بر آن کردار بقوت خود که در آخر این آیه می فرماید که **ما کان لهم الخیرة** یعنی که نیست از برای ایشان اختیاری بلکه نفس ایشان دانسته گناه کند و اول که گناه کند داند که گناه است امریکه او خواهد کردن **لکن** اول جهنم را بخود



روای دارد و بآن کار مشغول میشود یا آنکه از روی استهزای گوید که خدا کریم است و ظاهر است که چنین نفسی که دانسته این گوید و گناه کند سزای او جهنم است و چون بحقیقت نظر کنی او اقرار با او مرواهی نکرده باشد چه جای بقیامت .

پس چنین نفسی را عدالت حاکم محکم رای باید که جزای عمل او در خور طلب و تحصیل او دهد مانند آنکه معارب اباعبدالله علیه السلام گفت با آنحضرت که یقین می دانم که تو فرزند رسول خدائی و بیگناهی لکین از عهده نفس خود بر نمی آیم و وعده یزید علیه اللعنه که ملک ری است ما را نور چشم است و ما بسیار از پدران شما این سخنان دراز شنیدیم و ما دانسته آتش را قبول کرده ایم چنانچه بدترین خلق گفت در محل رفتن به جهنم بسرور عالمان که النار و لا الهار .

پس ای عزیز عدل حقیقی آنست که چنین کسی را که قاتل و غاصب و ظالم باشد بمأوائیکه حاصل کرده و طالب آن مأوای است برند و مقتول و مفسوب و مظلوم او را بهشت حقیقی رسانند تا حق بحقدار رسد و عدل حقیقی بکار رود اگر کسی گوید که ایشان از جنس ناراند و جنس از جنس متأذی نمی شود بکوشش بدلیل عقلیکه لازم ندارد که عذاب اهل نار از نار کنند بلکه بضد آن کنند که زمهریر است و از ایشان را که بر ضدش که آتش است و دیگر بدلیل عقلی آنکه اشد عذاباً میباشد مساند آنکه کسیکه بزهر خوردن عادت کند چون از قدر عادت زیاده خورد او را کشد و بسیار ظاهر است که گرمی آتش هیزم از گرمی آتش حدید کمتر است بلکه هزار يك آن نشود و حال آنکه طبقات جهنم لالت بر اشد عذاباً دارد که و يوم القيمة یردون الی اشد العذاب چنانچه بهشت و راحت او بر تفاوت است جهنم و عذاب آن نیز بتفاوت است چنانچه می فرماید یا حسرة علی العباد آتش حسرت و ندامت و انفعال و آتش افسوس ضایع کردن عمر شریف و وقت فرصت و دیگر مجال آمدن این طرف نه و نه چنان پرهشانی و بشیمانی و آه و اوایله و امصیبتاه روی دهد که شرح آن نتوان نمود و هیچ نفع ندهد و چون بحقیقت نظر کنی شرارت آتش قهر و غضب نفس اماره و حقد و حسد و ریا و طمع و حرص و آرزوی جاه و بغض و ستمه و غیبت و ریاست و قساوت و حماقت و فراغت و سفاقت که هر یک را عذابی است جدا گانه اگر این شرارت نفس را نشانیده باشد و امصیبتاه خود هیزم گناه بر سر هم جمع کرده باشد و بدوش گرفته بسبب ظلمیکه برزیردستان نموده اگر پادشاه است حساب از عدالت تمام اقلیمش از او طلب نماید چه

بادشاه مثال چوپان است و رعایا مثال گله و صاحب خدایتعالی است که اگر چوپان گله را بگرك دهد باید که از عهده صاحب آن گله بدر آید حتی اگر کوسفندی برگوسفندی شاخ زده باشد که او از عهده باید که برآید سبعمان الله و حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام میفرماید که **الناس نیام فاذا ماتوا انتبهوا**

**مردمان غافلند از عقبی** همه گوئی بختگان مانند  
 که چه سان بوده کار عقبی شان چون بمیرند آنکهی داند  
 پس ای عزیز برك آخرت بردار و خدای را عادل دان که اگر عادل ندانی ظالم دانسته و کار آخرت تباه کرده زود باشد که عمرت بسر آید و ترا بر پای حساب آرند و ذره و حبه از تو بعدل حساب طلبند که تواز عهده نیم ساعت آن بر نیائی در وقت مرك و در وقت قبر و وقت مسائل و وقت صراط که از او سخنی شنوی که پانصد سال سرا بالا است و پانصد سال همواری و پانصد سال سرازیریست از موی باریکتر و از ظلمات تاریکتر از شمیر برنده تر از آتش گرمتر و وقت حساب و وقت کتاب و وقت میزان و وقت امر بدو رخ یا بهشت دریاب ای برادر وقت خود و ضایع مگذار زنهار روزگار آخر خود را .

**مرد آخر بین مبارك بنده ایست**  
 میخ ازو چون شید خور تا بنده ایست  
 که عدل خدایتعالی چنین تقاضا کرده که از بندگان خود حساب پرسند اگر همه نیم ارزن باشد تا ظلم ظالم و عدل عادل آشکارا شود و فضل در میانه روشن و میرهن گردد و زنهار اگر توانی نفس خود را از ظلم نهی کن که تا نظر کنی بقهر خدایتعالی گرفتار شوی. فضل حق با تو مدارا ها کند

چونکه از حد بگذرد رسوا کند  
**اگر میر و وزیری و حاکمی** باشد از مردم الکه اش پرسند و اگر رئیسی باشد از دهش پرسند و اگر کدخدائی باشد از خانه اش پرسند و اگر شخصی باشد از عمر تلف کرده اش تا آنکه بدیگری چه کرده باشد و عدل حقیقی بندگان آنست که هیچگونه بخالق خود معترض نشوند و بداده او راضی باشند و بکرده او شاگرد و بیلای او صابر و بمیزان عدل او ناظر و بحضور حضرت او حاضر و بنفس اماره خود جابر و بترك عادت خود قادر و بعلم عباد حق ماهر تا آنکه فضل خالق ترادست گیرد و بر جرم توبه پذیرد

و بسبب اخلاق حمیده و خصال پسندیده تو و بدا حال آن جماعتیکه مانند ابلیس تکبر کردند و سر اطاعت بدرگاه حضرتش نگذاشتند و خود را ابدالباد از راحت قرب بی نصیب گردانیدند **والله الهادی الی سبیل الرشاد**

## فصل سیم در اثبات نبوت

ای عزیز چون دریافت کمال بی زوال بعبادت ازلی منحصر است و اقبال بی مثال باطاعت لم یزلی مستمر زهی سعادت توفیق یافتگان بطاعت الله که رونده این شاهراه مستقیم اند و برگزیدگان صراط بنعمه آیه عن النعمین اند که **انعمت علیهم غیر المفضوب علیهم ولا الضالین** .

ای عزیز چون عادت الله بی زوال درازل الازل چنین جاری شده و قلم قدرتش بر تخته هستی علم و اراده و مشیت و قضا و قدر چنین ساری شده که خلقی بیافریند برای شناخت ایشان مرخالق خود را برای عبادت او کردن که **وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون** پس عبادت فرع شناخت خالق است و امر باطاعت کرده که **اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولی الامر منکم** . یعنی اطاعت خدا و اطاعت رسول خدا و اطاعت وصی رسول او که صاحبان امرند بکنید و امر باطاعت خالق مر خلق الله را که پیغمبران آورده اند .

**سؤال** اگر کسی گوید که ما چه دانیم که او از جانب خدا رسول است که قرآن را بجز از آورنده اش گواهی نیست یعنی خبر واحد است و در شرع نه گواه مدعی درست است و نه خبر واحد جواب گوئیم که این مسئله ازدو حال بیرون نیست یا حل تشکیکش برای مشکک دریا بنده مسئله است و می خواهد مر اورا یقین حاصل شود و راه بحق بیابد یا مطلبش منازعه است که خواهد استهزاء و خورده گیری و اظهار کمال کند مانند ابو جهل اگر چنین است زنهار که اوقات شریف این عمر عزیز صرف نکنی و خود را رنج نه نگردانی که وقت عزیز این قدر نیست که صرف چنین کسان شود و اگر ملاحظه کرده دریابی که مطلبش حق است از روی مرحمت به او بگوی که آورندگان کلام الله آیا مردمان را بچه نحو مقر بخود و بخدا گردانیدند اگر گوید بر جواب که بفرط قدرت پس بدانکه آن مرد جدال نیست و مطلبش خداست و اگر غیر این سخنی گوید بر جواب او هیچ مگوی که عمرت تلف شود و چون قائل بقدرت نبی عصر شد جواب خود را خود گفت بر جواب او بگوی که خدایتعالی هم بفرط قدرت خداست همچنانکه رسولش نیز بتزاید قدرت نبی است و ولی نیز بفرط قوت چنان است و مبرهن است که هر چند

بنده باخلاق و صفات خالق خود بیشتر موصوت میگردد به موجب حدیث **تَخْلُقُوا**  
**بِاخْلَاقِ اللَّهِ وَاتَّقُوا بِصِفَاتِ اللَّهِ قُوتَ وَ قَدْرَتِش** زیاده تر میگردد  
و اعجاز و کرامات و سایر خارق عادات از او بیشتر سر می زند مانند  
انبیای کرام و اولیاء عظام پس ظاهر گردید که انبیا را قدرت گواه است  
از نبی گرفته تا رسل و اولوالعزم تا آنکه کسی آید از جانب حضرت سبحانه  
و تعالی که اعجازش تمام روی زمین بگیرد و اگر قدرتش در آسمان اثر  
کند خاتم بودن مراو را صادق آید و این دلیل بر اثبات نبوت قاطع است  
که اگر جماعتی در صحرائی بهمرسند و در میان ایشان کتابی و معلمی نباشد  
هیچ يك از ایشان از خود و از خدای تعالی خبر نیابند و چنان اخذ کنند  
که این عالم همیشه خواهد بود و خدا در آسمان است و چون خدا طلبند  
روی باسماں کنند بلکه این را هم ندانند و همه مباهی مذهب و بساطل  
گردند پس انبیا را خدایتعالی فرستاده تا مردم را راه قرب و وصول نمایند  
و جبرئیل از راه دل بایشان خبر دهد و ایشان بخلق الله رسانند و چون نبی  
ورسل به تبلیغ رسالت خود نمودند و حجة خود بر خلق خدا تمام کردند  
بآنزال کتاب کریم و اظهار اعجاز خویش که بمعنی عاجز گردانیدن هر  
صاحب قوتی است که او را نبی و ولی گویند و کار نبی و ولی نیست در عالم  
مگر اصلاح کار مردمان و گذاشتن رسوم نیک و بر طرف کردن عادات بد  
و اظهار شفقت و مرحمت حق تعالی بخلق نمودن و انبعاث شوق ایشان بکار  
آخرت بسبب تعریف بهشت و نعیم او و بیم دادن مردمان بترك دنیا و کار  
او بسبب بیم از دوزخ و عذاب او و خبر دادن بواسطت جبرئیل از احوال  
انبیای سابق و لاحق و از کردار و احوال ایشان و نمودن طریق عبادت و  
آداب بندگان حق و شناسانیدن خالق بر مخلوق و مخلوق بر خالق و حق  
نبی و ولی و وصی بر سایر مردمان و کفیل بودن امت خود بر هر چه  
باشد از کردار ایشان و امت را و انگذاشتن بهر نوع که باشد و شفاعت  
کردن ایشان چنان چه سید تقی لیلین ص می فرماید **شفاعتی لاهل الکبائر من امتی**  
یعنی شفاعت من از برای اهل گناهان کبیره است و حضرت امیر المؤمنین  
علیه الصلوٰة والسلام بر سر منبر فرمود که ای اهل عراق امیدوارترین  
آیتی نزد شما کدام است گفتند این آیه **قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ اسْرِفُوا**  
**عَلَىٰ انْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ** امیر فرمود ما که اهل حجازیم  
امید بدین آیه بیشتر است و **لَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَرَضِي** چه حضرت  
عزت مر پیغمبر خود را وعده شفاعت داده بشرط خوشنودی و کرم عمیم  
محمد ص اقتضای آن میکنند که خوشنود نشود مگر وقتی که همه امت او از

در کات دوزخ خلاص بیاوند و بدرجات بهشت رسند .

**ای عزیز** چون پیغمبر ص بدین صفت موصوف باشد بدحال آن جماعت که دیگر بر پیغمبرش گواه طلبند و خدای تعالی سزای چنین کسی را بدست وصی مطلق و صاحبان شین برحق چنین نبی دهد مانند آن مرد مدعی زندق که برسالت پناه ادعای حقی می نمود و گواه می طلبید که ناکاه امیر المؤمنین علیه السلام رسید و شنید و گردنش را بزود حال آنکه قدرت اعجاز قرآن بس است صد هزار امت چنینی را که نیست چیزی از خشک و تر که در قرآن حقتعالی یاد نکرده برای تعلیم بندگانش که **ولا یاربس الا فی کتاب مبین** و از **ابی عبدالله** علیه السلام منقول است **ما من امر یرتخلف فیه اثنان الا وله اصل فی کتاب الله** و **لکن لا تبلفه عقول الرجال** یعنی نیست هیچ امر مختلف فیه مگر آنکه از برای او اصلی است در کتاب خدایتعالی ولیکن نمی رسد باو عقول مردمان و دیگر کسی که سخن این چنین پیغمبری را که عاجز گردانیده است قدرت اعجازش جمیع قدرت هارا نشنود نیز سزایش چنین است که به تیغ حق کشته شود مانند آن سبزی فروشی که بامیر المؤمنین ۴ گفت که پیغمبر ص میگوید که از این در مسجد برو که جبرئیل بکراهیت داخل مسجد می شود من ترفتم التماس مرا بکن یا علی **امیر المؤمنین ع** بذوالفقار گردنش را بزود و فرمود کسی که سخن پیغمبر آخر الزمان را نشنود یا گواه ازو طلبد و مدعی او گردد و دین خدا را ضایع کند گو مباش که کثیر است شر چنین نفس و دفعش لازم که مبادا دیگری را از مؤمنان بوسوسه از ایمان بری کند . و **در ادیان جمیع** انبیا شر قلیلی را برای خیر کثیر اختیار کرده اند **چنانچه حضرت خضر ع** کشتن طفل و سوراخ کردن کشتی و غیره و تیغ نزدن امیر المؤمنین ۴ در وقت خلافت چند روز سکان اهل بدعت که نگروند بر ایشان مگر دشمنان خدا و منافقان رسول که فراموش کرده بودند حق رسول الله و وصایای او را در خم غدیر و دانسته انکار می کردند امامت **علی علیه السلام** را و مستند باجماع می شدند و حال آنکه می دانستند که اجماع خلق بر چیزی وقتی نفع دهد که متعبر صادق از خدا بوساطت جبرئیل خبر از آن چیز نداده باشد که اگر **امیر المؤمنین ع** در آن روز تیغ کشیدی عالمیان را برباد فنا دادی **اگر چه** آنحضرت نکشتی مگر ز ندیقی چند فلما فرمودی که در اصلا ب ایشان مؤمنان بسیارند .

**صبر** حیدر در امامت غیر تبعیت نبود

تابع روبه زمانی نره شیران بوده اند

و فرمود که چون ایشان را بکشم باعث آن شود که آن مؤمنان در دنیا بوجود نیایند و همچنین بیعت نکردن حضرت ابا عبدالله که فرمودند اگر بیعت کنم و خلاص شوم جمیع مردم تا روز قیامت کافر و یزیدی کردند و مستند شوند که چون حضرت امام حسین ع بیعت کرد حقیقت آن بمخالفین ثابت است و بحقیقت که اگر این قدرت را خدایتعالی بر انبیاء و اولیاء خود ندادی هیچ يك از بندگان خدایتعالی راه بخالق خود نیافتی از آن روی که مردم را هیچگونه اتصافی بصفات خالق خود نیست و لطافت در ایشان موجود بالفعل نه که بعقل جزئی راهی بخالق خود یابند همه مانند قوم عاد و قوم نوح و قوم لوط و امت سایر انبیاء علیهم السلام تمام اهل جهنم شدند با آنکه ایشانرا پیغمبران صاحب قدرت از جانب خدایتعالی آمدند و صاحب اعجاز بودند امت ایشان انبیاء را می کشتند چنانچه صاحب اعجاز کلمی از آن خبر می دهد و یقتلون الانبیاء بغیر حق پس ظاهر شد که واجبست خدا را فرستادن بر خلق خود رسول صاحب قوتی که ایشان را بقوت عاجز گرداند و ایشان را بکمند نبوت خود در آورد مانند اسب وحشی که چون پادشاه خواهد که سوار شود باید او را بکمند صاحب قوتان بگیرند و چندان او را تربیت کنند که قابل سواری پادشاه گردد و چنانچه حدیث است در کتاب حجة از کافی از حضرت ابا عبدالله ع بر اثبات وجود انبیاء که فرمود :

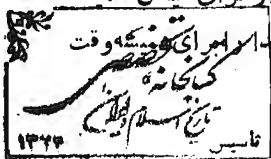
« للزندیق الذی سئله من این تثبت الانبیاء والرسل قال انما »  
 « لما اثبتنا ان لنا خالقاً صانعاً متعالیاً عنا و عن جمیع ما خلق و کان »  
 « ذالک الصانع حکیماً متعالیاً لم یجز ان یشاهده خلقه ولا یلامسوه »  
 « فیما شروه و یباشروه و یحاجهم و یحاجوه ثبت ان له سفراء فی »  
 « خلقه یعبرون عنه الی خلقه و عباده و یدلونهم علی مصالحهم و »  
 « منافعهم و ما به بقاؤهم و فی ترکیه فناؤهم ثبت الامر و الناهون »  
 « عن الحکیم العلیم فی خلقه و المعبرون عنه جل و عزوهم الانبیاء و »  
 « صفوته من خلقه حکماء مؤدبین بالحکمة مبعوثین بها غیر مشارکین »  
 « للناس علی مشارکتهم لهم فی الخلق و التریب فی شیئی من احوالهم »  
 « مؤیدین عند الحکیم العلیم بالحکمة ثم ثبت ذالک فی کل دهر و زمان »  
 « مما اتت به الرسل و الانبیاء من الدلائل و البراهین لکیلا یخلو ارض الله »  
 « من حجة یشکون معه علم یدل علی صدق مقالته و جواز عدالته ».

یعنی گفت حضرت ابا عبدالله ع بر جواب زندیقی که پرسید از آن حضرت که از کجا ثابت میکنی تو نبوت انبیاء و رسالت رسولان گفت

بدرستی که ما چون ثابت کردیم آنکه از برای ما خالق صانعی هست که متعالی است از ما و از جمیع آنچه خلق کرده است او و باشد آن صانع حکیم متعالی که جایز نباشد که مشاهده کنند او را خلق او و جایز نباشد که ملامت کنند او را پس مباشرت کند با ایشان و مباشرت کنند ایشان با او و با ایشان حجة گوید و حجة گویند ایشان با او ثابت شد آنکه مرا و رسولان و مصلح کاران هستند در میان خلق خود که تعبیر می کنند از او بسوی خلق او و بندگان او دلالت میکنند ایشانرا بر مصلحتهای ایشان و منفعتهای ایشان و بچیزی از صناعات و زراعات که بسبب اوست باقیماندن ایشان و بترك اوست فانی بودن ایشان پس ثابت شد امر کنندگان و نهی کنندگان از جانب حکیم علیم در میان خلق او و تعبیر کنندگان از او جل و عز و ایشانند انبیا و برگزیدگان او از خلق ایشانند حکما که ادب کننده اند خلق را بحکمة و برانگیخته شده اند بآن در حالتیکه شریک نیستند با مردمان با آنکه شریکند با ایشان در خلقت و ترکیب و در همه چیز دیگر از احوال ایشان و ایشانند که قوت داده شده اند از نزد حکیم علیم بحکمت پس ثابتست همچنین چیزی در هر دهر و زمان از آنچه می آورند رسولان و پیغمبران از دلایل و براهین تا آنکه خالی نباشد زمین از حجة خدا که با اوست علمی که دلالت کند بر صدق قول او و بر جاری کردن حجة میانه مردمان .

و بدانکه نیست زمانی که در او جماعتی پیدا نگردند و بوجود نیایند مردمیکه ایشانرا بالجملة عقل از دیگران زیاده نباشد و ایشان بسبب دریافت آن عقل جزئی خود غلط بسیار نکنند و چون قیاس شیطانی نفسانی دست بایشان یافت ایشانرا بسبب تکبر و عجب و خود بینی معترض انبیا و گفتار و کردار ایشان میکنند مانند ابلیس که بقیاس فاسد خود را از قرب حضرت حق تعالی انداخت و بسیاری از ایشان اعجاز انبیا و خارق عاداتی که از ایشان سرزده انکار میکنند و آن تقاضای نفس ایشانرا کافر می سازد چنانچه ایشان توهمی چند را از تفکر و قیاس در نفس علم نام کرده اند و دلیل بر عدم بعضی بدیهیات روشن میگویند و حال آنکه قدرت قیاس کجا بسر ادقات کمال آیات الله رسد چنانچه از حضرت صادق ع نقل است که گفت من نصب نفسه للقیاس لم یزل دهره فی التباس و من دان الله بالرأی لم یزل دهره فی ارتماس .

یعنی هر کس منصوب گرداند نفس خود را از برای قیاس همیشه دهر او در التباس است و هر کس نزدیک گرداند خدا را برای همیشه وقت



او در ارتماس است و نیز آنحضرت فرموده من افتی الناس برأیه فقد دان الله بما لا یعلم و من دان الله بما لا یعلم فقد ضاد الله حیث احل و حرم فیما لا یعلم ، یعنی هر کس فتوی دهد مردمان را برای خود پس بتحقیق که نزدیک گردانیده است خدا را بآنچه نمی داند و کسیکه نزدیک گرداند خدا را بآنچه نداند پس بتحقیق که ضد امر خدا کرده است از این حیث که حکم بحلال و حرام میکند در چیزی که نمی داند و نیز در کتاب حجة از کافی از ابی عبدالله قرشی منقول است که آمد ابو حنیفه بنزد حضرت امام جعفر صادق ع پس آنحضرت فرمود یا ابا حنیفه بلغنی انک تقیس قال نعم فقال لا تقس فان اول من قاس ابلیس قال حين قال خلقتنی من نار و خلقتہ من طین فقال ما بین النار والطين ولو قاس نوریه آدم بنوریه النار عرف فضل ما بین النورین و صفاء احدهما علی الآخر . یعنی رسیده است بمن آنکه توقیاس میکنی ابوحنیفه گفت : آری پس حضرت فرمود قیاس میکن پس بدستیکه اول کسیکه قیاس کرد ابلیس بود در وقتیکه گفت بحق تعالی که خلق کرده ای تو مرا از آتش و آدم را از گل پس قیاس کرد ابلیس میان آتش و گل و اگر قیاس کرده بود میان نور آدم و نور آتش می شناخت فضل و خوبی میانه این دو نور و صفای یکی از ایشان بر دیگری و بدانکه چون خدای تعالی انبیای سابقه را که هر يك بعد از دیگری مبعوث میگرددانید و بر خلق میفرستاد با هر يك قدرتی از قدرت خود همراه می ساخت چنانچه پادشاهان ظاهر که چون امیری بشهری فرستند از شکوه عظمت خود چیزی باو دهند تا آنکه مردم بسبب توانائی او و ناتوانی خود سراطاعت بخندمتش بگذارند و حکمی همراه او کنند که بفصاحت و بلاغت در نهایت کمال باشد و در او اظهار اختیار مملکت و جرح و تعدیل و قتل و اخراج مردمان در او باشد تا مردم عزت تمکین او کنند و انبیاء نیز که از نزد حق تعالی بر مردمان آیند و حکم نبوت آرند باید مردمان را خبر دهند از حق تعالی و صدق و کذب و ناسخ و منسوخ و عام و خاص و محکم و متشابه و حفظ و وهم و عقل و نقل ماضی و خبر مستقبل را با قدرت اعجاز آرند مانند رسالت پناه خاتم الانبیاء ص که عالم را چون بقدم مبارک خود مشرف گردانید از اقبال با کمال رفیع جلالتش پایه کفر شکست و طاق کسری فرود آمد و دریای ساوه خشک شد و آتشکده فارس خاموش گردید و وصیت سلطنت اعجاز اوست که آسمانها و زمین ها را فرو گرفته بفرط قوت و قدرت آفتاب را از آسمان برای نماز و صی خود از مغرب بمشرق باز آورد و برای ابو جهل لعین روز راشب



نمود و با اشاره ماه راشق کرده بآستین خود فرو برد و باز بفلکش بردو جای داد چنانچه از آن اعجاز خبر می دهد که **اقتربت الساعة و انشق القمر** و مرده کان کهنه هزار ساله را زنده گردانید و از سنك ناقه صالح برون کشید و نخلستان خرمائی بیک لجه آشکارا ساخت و جمادونبات و حیوان را بسخن آورد و مانند خارق عادات مردم صد هزار از این بالاتر نمود که تمام انس و جن در قدرت اعجازش حیران گردیده ایمان آوردند و سر اطاعت و بندگی گذاشتند زهی سعادت امتان چنین پیغمبری که عالم و عالمیان بتصدق فرق مبارکش از کتم عدم بوجود آمدند و انبیای سابقه را هریک خدای تعالی برای خبر آمدن آن حبیب الله صلی الله علیه و آله بدین عالم فرستادند که قدرت هریک قطره از آب دریا بار محمدی ص بود چنانکه **لولاك لما خلقت الافلاك** مشعر بر این است **خلقت الخلق لاجلك** دال بر این و جواب گفتن **تركت الخلق لاجلك** رسالت اشاره بعاشقی و معشوقی است و بحقیقت جمیع انبیا را خدای تعالی از نور حبیب خود خلق کرده بود بسند کنت نبیاً و آدم بین الماء والطین و عدم سایه جسم مبارک آن سالار انبیا دلیل است بر لطافت و قرب حضرتش بر حضرت خالق الخلق حقیقی و اکثر آیات وافی هدایات کلام الله دلالت بر ختمات نبوت و کرامت فتوت آن حضرت میکند چنانچه نازل شده در سوره آل عمران **الم الله لا اله الا هو الحي القيوم نزل عليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه و انزل التوریه والانجيل من قبل هدى للناس و انزل الفرقان ان الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام** بدانکه الم سه حرف است چون مرکب کنی الم شود که بمعنی درد و رنج است و برعکسش ملا شود که بمعنی ملامت است یعنی این درد و رنج و ملامت از جانب آنکسی است که مستجمع جمیع صفات کمال است که **لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا** و اگر بطریق مقطع معنی آن جوئی الله يعلم از زبر و بینه اش چنین ظاهر شود که الف اشاره بمراتب الوهیت است در وسط و او که اشاره بولایت است و او در وسط نون است که اشاره بنبوست پس الف در این مقام اشاره بیاطن نبوتست که ولایت باشد و الف باسم علی بیک عدد تفاوت برابر است و لام که در عدد با شهادی کربلا بیک عدد تفاوت برابر است و میم که بانام محمد بدود عدد تفاوت برابر است یعنی علی را و اهل بیت او راست اجر بمشقت و آزار و رنج و ملامت

کربلا که ایشانند خاندان محمد ص و یا آنکه میم که عددش چهل است و مطلق اشاره بمیم محمد ص است خواه بطریق زبر و بینه باشد و خواه بغیر آن و لام نیز مطلقا اشاره ببلا و رنج و ملامت است و الف بشکل الف است که هر ار است و با عدد میم که چهل است هزار و چهل شد که موافق است با عدد ختم یعنی اجر بلاها و ملامتها آل محمدی ص که ختم نبوت است از جانب خدائی است که مستجمع جمیع صفات است و نیست خدائی سوای او زنده و پاینده است فرو فرستاد بر تو کتاب را بحق حال و کونی که تصدیق کننده است مر آنجیزی را که پیش از او بوده و فرستاد توریة و انجیل را پیش از این در حالتی که هدایت کننده بودند هر یک از ایشان مردمان را و انزال کرد قرآن را بدرستی که آنکسانیکه کافر شدند و ایمان نیاورند بآیات خدا از برای ایشان است عذاب سخت و خدای تعالی قهر کننده و صاحب انتقام است و در سورة اعراف نازل شده قل یا ایها الناس انی رسول الله الیکم جمیعاً الذی له ملک السموات والارض لا اله الا هو یحیی و یمیت فآمنوا بالله و رسوله النبی الامی الذی یؤمن بالله و کلماته و اتبعوه لعلکم تهتدون . یعنی بگو ای محمد که ای مردمان بدرستی که من فرستاده خدایم بسوی شما همه آن خدائیکه از برای اوست سموات و ارض و نیست خدائی سوای او زنده میگرداند و می میراند پس ایمان بیاورید بخدا و رسول او که پیغمبر ناخوان است آنچنان پیغمبری که ایمان آورده است بخدا و بکلمات او و متابعت کنید او را امید هست که هدایت بیابید و در سورة احزاب وارد شده ما کان محمد ابا احد من رجالکم و لکن رسول الله و خاتم النبیین . یعنی نیست آنکه بوده باشد محمد پدر یکی از مردان شما ولیکن او فرستاده خداست و ختم کننده پیغمبران و در سورة النجم نازل شده والنجم اذا هوی ما ضل صاحبکم وما غوی و ما ینطق عن الهوی ان هو الا وحی یوحی و در کتاب جامع الاخبار از معمر بن راشد منقول است که گفت من شنیدم از ابی عبدالله جعفر بن محمد الصادق ع که میگفت :

« اتی یهودی الی النبی ص فقام بین یدیه و یجد النظر الیه فقال « یا یهودی ما حاجتک فقال انت افضل ام موسی ابن عمران النبی « الذی کلمه الله تعالی و انزل علیه و حمل علیه التوریه و العصا و فلق « البحر و اظله بالغمام فقال له النبی ص انه یکره للعبدان یزکی نفسه « و لکنی اقول ان آدم لما اصاب الخطیئة کانت توبته ان قال اللهم انی « اسئلك بحق محمد و آل محمد ان تغفر خطیئتی فغفرها الله تعالی »

« و ان نوحاً لما ركب فى السفينة و خاف الغرق قال اللهم انى اسئلك »  
 « بحق محمد و آل محمد ان تنجينى من الغرق فنجاه الله تعالى عنها قال، »  
 « الله تعالى ولقد نادينا نوح فلنعم المجيبون الاية و ان ابراهيم عليه »  
 « السلام لما القى فى النار قال اللهم انى اسئلك بحق محمد و آل محمد »  
 « ان تنجينى منها فعملها الله تعالى برأ و سلاماً و ان موسى ؑ لما القى »  
 « عصاه و اوجس فى نفسه خيفة قال اللهم انى اسئلك بحق محمد و آل »  
 « محمد ان آمنى منها فقال الله جل جلاله لا تخف انك انت الاعلى يا »  
 « يهودى ان موسى لو ادركنى ثم لم يؤمن بى و بنبوتى ما نفعه ايمانه »  
 « شيئاً ولا نفعته النبوة يا يهودى و من ذريتى المهدي عليه السلام اذا »  
 « خرج نزل عيسى بن مريم انصره فقدمه و صلى خلفه . »

يعنى آمد يهودى پيش پیغمبر ص پس ایستاد پيش روى آنحضرت  
 و تند نظر کرد باو پس گفت آنحضرت ای يهودى چه چیز است حاجت تو  
 پس گفت تو بهتری یا موسى بن عم-ران پیغمبر که سخن میگفت بسا او  
 خدای تعالى و می فرستاد بر او توریة و حمل کرد بر او عصا و شکافت  
 از برای او دریا و سایه گردانید ابر را از برای او پس گفت مرا و را  
 پیغمبر ص آنکه مکروه است مر بنده را که تعریف نفس خود کند ولیکن  
 من میگویم آنکه آدم ؑ رسید باو خطائی بود توبه او آنکه میگفت بار  
 خدا یا من می خواهم از تو بحق محمد و آل محمد آنکه بیمارزى خطای  
 مرا پس آمرزید خطای او را خدای تعالى و آنکه نوح چون بکشتى نشست  
 و از غرق می ترسید گفت بار خدایا از تو می خواهم بحق محمد و آل  
 محمد آنکه نجات بدهی تو مرا از غرق پس نجات داد او را خدای تعالى  
 از غرق و آنکه ابراهیم ؑ را چون انداختند در آتش گفت بار خدایا از  
 تو می خواهم بحق محمد و آل محمد آنکه نجات بدهی مرا از آتش پس گردانید  
 نار را خدای تعالى بر او سرد سلامت و آنکه موسى ؑ چون انداخت  
 عصای خود را و یافت در نفس خود ترسى گفت بار خدایا من می خواهم  
 از تو بحق محمد و آل محمد آنکه امان بدهی تو مرا از این پس گفت  
 باو خدای تعالى که مترس بدرستی که تو بر او غالبی ای يهودى بدرستی که  
 موسى اگر ادراك مرا میکرد و ایمان نمى آورد بمن و به پیغمبرى من هر  
 آینه نفع نمى کرد ایمان او هیچ چیز و نفع نمیکرد پیغمبرى او ای يهودى  
 از جمله ذریه من یکى مهدى است علیه السلام و زمانیکه بیرون آید  
 و خروج کند عيسى ؑ نزول میکند از آسمان و یارى میکند او را و  
 در پشت سر او نماز میکند .

## بیان آنکه مولف را با علمای نصاری بحث افتاد (۱)

بدانکه روزی مرا با یکی از علمای نصاری که عیسی را خدا میدانست اتفاق سخن افتاد گفت که ما عیسی روح الله را خدا میدانیم که چون نفخه دات خدا بمریم رسید و از آن دم بود که حضرت عیسی بی واسطه بوجود آمد و مجرد از این عالم رفت و بقا و زورات این عالم دنیا آلوده نشد و بحقیقت که اینست صفت خدائی که در مذهب ما وصف کرده اند پرسیدم از او که آیا در کتاب شما احوال آدم ۴ که ابوالبشر است شرح نموده اند گفت بلی در جمیع کتب انبیاء شرح احوال آدم هست پرسیدم از آن از چگونگی ظهور آمدن آدم گفت چنین گفته اند که حقه تعالی بید قدرت کامه خود گل آدم را سرشت و جبرئیل نفخه روح در آن دمید آدم بوجود آمد **گفتم** آدم ابوالبشر بخدائی اولیتر است یا آنکه حضرت مسیح از آن جهت که آدم را نه پدر بود و نه مادر و حال آنکه مخبرین صادقین در میان ما خبر داده اند که چون جبرئیل بامر خدا نفخه روح در آدم دمید در آن دم از آدم عطسه بظهور آمد امر الله چنین جاری شد که جبرئیل محافظت آن عطسه آدم کند و بمریم دمد تا حضرت عیسی بوجود آید پس عیسی نیز فرزند آدم ۴ است و **گفتم** بآن که چرا چشمت را از این رمد کفر پاک نسازی و حال آنکه عیسی نبوده پیدا شده را خدا سازی و خدائیکه نبوده باشد و حادث شود و او را مادری باشد و شیر خواره در دامن مادر بزرگ شود و بخواهد و بیدار شود و زن تواند کرد نکند و قوه و اهه اش او را از خلق بگریزاند و مردم او را بیابند و بنا بر مذهب شما او را بگیرند و بردار کنند **صاحب** این چنین صفات چگونه خدائی را شاید **گفتم** حق اینست که خدا ذات بلا ضد بلاند بلا مثل بلا صورت بی مادر بی پدر بی اول بی آخر بی شبه بی نظیر بی وزیری است که او را حدی و نهایی و آمدی و رفتی و تغییر نیست و قوت مدر که ذاتش محتاج بحواس نه چنانچه بشر است و جمیع پیغمبران بندگان مقرب اویند یعنی روحشان زنده و خلاصه آفرینش است و باقی امت ایشان از بازمانده آن زنده بوجود آمدند و حق تعالی ایشان را که زنده و خلاصه موجوداتند بر سالت بر باقی موجودات فرستاد که ایشان را راه بمنزل اصای بنمایند و بدانکه خدائی و پیغمبری بفرط قدرتست و هر آن کس که او را عاجز در خاصیت و صفات و افعالش پدید

(۱) گفتگوی مولف قدس سره بایکی از علمای نصاری

آید آن مخلوق است و اگر نیاید آن خداست و چه سان پیغمبر بر سرالت پیغمبری دیگر بر خلق خدا فرستند و اگر عیسی خدا بود چرا بقدرت چنان نکرد که همیشه باشد و دیگر از عقب او پیغمبری دیگر در این عالم ظاهر نشود و بندگان را بضرب تیغ آبدار بقتل نرسانند و بعد از عجز مردمان بجزیه که از کفار گیرند قرار نگیرد پس عیسی بنده ایست اعلم و افضل از بندگان خدا، نه خدا و خدا آن کسی است که يك يك از پیغمبران را از عقب یکدیگر فرستاد برای اصلاح کار باقی بندگان و گوارا گردانیدن دین ایشان برای ایشان از جهة منسوخ ساختن امور شاقه ادیان سابقه تا آنکه آن چیزی که مقصود حق است از ایشان بسهولت بظهور آید چون آن ترسا این سخنان شنید بعد از ساعتی گفت که ما جسم عیسی را خدا ندانیم بلکه روحش را که شما نیز روح الله گوئید خدادانیم گفتیم بگو که قوت اعجاز پیغمبران بقوت روح ایشان است یا بقوت جسم ایشان گفت بقوت روح و باطن ایشان است گفتم پس عجز ظاهر ایشان دلالت بر عجز باطن ایشان کند و حضرت مسیح را که روح الله نامند نه بدین معنی است که خدا روحی است که خلق عیسی از آن باشد بلکه روح مخلوقی است از مخلوقات خدای تعالی و پیغمبر ما در کتاب کریمش یاد میکند که **يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي** یعنی میپرسند از تو یا محمد از روح بگو که روح از امر پروردگار من است و مبرهن است که نیست امر شخص مگر محکوم بحکم او چنانچه در جای دیگر می فرماید که **وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ** مسخرات **بِأَمْرِه** **الْإِلَهِ الْخَلْقِ وَالْأَمْرِ** یعنی آفتاب و ماه مسخراند و ستارگان بامر حق تعالی و بتحقیق که از برای اوست خلق و امر پس آن ترسا گفت که تو میگوئی که پیغمبر ما کار دین بر خلق آسان نموده چگوئی که شنیده ایم پیغمبر شما چون زنی می دیده که در نظرش پسندیده میآمده آنرا بر شوهرش حرام می فرموده و حال آنکه این مشکلمترین امور است گفتیم بگو که آن صاحب زن قبول دین آت صاحب شرع کرده یا نکرده گفت کرده گفت تمام احکام دین هر نبی بدریافت باطن اوست و حلال بسخن او حلال و حرام بسخن او حرام پس همچنانکه بامر نبی عصر زن بر او حلال است پس بامر او نیز که امر خداست حرام است و اگر آن صاحب زن تهره آن امر نبی عصر کند ظاهر شود که آن زن در خانه او حرام بوده و او قبول دین خدا نکرده مگر بتقلید و مثالش آنست که بسیار صاحب زن و صاحب مال و صاحب جباه هست که گوارا نیست بر ایشان جدا شدن جان و مال و جاه از ایشان

و حال آنکه قضا و قدر الهی ایشان را از یکدیگر جدا سازد آن تر سا گفت که اینگونه حرکت را در شرع ما تکلیف شاقه و بی مروتی گویند گفتیم ازین گونه تکلیف الله که تو بی مروتی دانی در جمیع ادیان انبیای سالفه نیز بسیار بوده مانند تطهیر اعضا بپوشیدن آن و قبولی توبه بقتل یکدیگر و بر انبیای واقع شده مانند جدا کردن انبیای فرزندان خود را دانسته از خود و چون حضرت ابراهیم ؑ حضرت اسمعیل ؑ را و چون حضرت یعقوب ؑ حضرت یوسف را و جدا کردن حوا از آدم پس بی مروتی سخن خدا و رسول خدا نشنیدنست و خود را بعذاب ظاهر و باطن گرفتار کردن است از آن روی که پیغمبر و امام اولی بتصرفند و مؤید من عند الله اند در آفرینش و بیقین و تحقیق که حکم نکنند مگر آنکه امر الله بر او جاری شده باشد و خیر خلق الله در او باشد و گفتیم ای بی خبر بحقیقت که نیست بی مروتی جز این که شما عیسی را خدا دانید و سخن او نشنوید .

چنانکه در کتاب آسمانیکه بر جمیع انبیا نازل شده نام نامی و اسم گرامی پیغمبر ما واقع شده و جمیع انبیاء تصدیق بدین او کرده اند خصوصاً حضرت عیسی ؑ در انجیل خود خبر داده که منور می سازد عالم را بقدم خود سالار انبیا یعنی محمد مصطفی ص که وصی بی فاصله اوست علمی **مر تضى عابدأ و فرزند اوست زهره زهرا و عددا و صیاء ایشان دوازده است و قایم اوست محمد مهدی عجل الله فرجه** که اوست هادی اهدی و تمام است با و کار دنیا و عقبی و جائی نام مبارکش حبیب الله گوید و جائی آخرین رسول و جائی اولی نور و جائی صاحب الحضور گوید و جائی **اصبر الصابرین** گوید و جائی به بنی اسرائیل عتاب کند و گوید که میآید ( احمد ) نامی از عقب من که بشیر است و نذیر برسالت حق بر کافه انام و چنانچه پیغمبر ما از اعجاز عیسی خبر می دهد که **اذ قال عیسی ابن مریم یا بنی اسرائیل انی رسول الله الیکم مصدق لما بین یدی من التوریه و مبشراً برسول یأتی من بعد اسمہ احمد** یعنی گفت عیسی ابن مریم که ای بنی اسرائیل بدرستی که من رسول خدایم بسوی شما حال و کونی که تصدیق کننده ام چیزی را که پیش از این بوده از توریه و بشارت دهنده ام برسولی که می آید بعد از این که اسم او احمد ص است آن شقی گفت که ما نیز منتظر مقدم آن احمدیم تا همه بگرویم گفتیم این قدر که باین محمد آمده اقرار کردید بآن نیامده نیز اقرار خواهید کرد این محمدی که آمد و آسمانیان و زمینیان را بقدرت خود بحرکت درآورد اقرار کنید تابان محمد نیامده رسد و پیغمبر شما خبردو محمد نداده چون شما انتظار دیگری میکشید اگر محمد بکمی بود آمد .

و دیگر منتظر که خواهید بود و اگر گوئی مهدی موعود خواهد آمد آن وعده اش با محمد است و فرزند اوست نه با عیسی و چون چنین شنید هیچ دم نزد گفتم ای مردود آن پیغمبر بزرگتر است که دینش آسان تر است چنانکه پیغمبر ما میفرماید **بعثت بالحنيفة السمجة السهلة البيضاء** یعنی برانگیخته شدم من بدینی که جانبازی و میل خاطر او بحق از آب سرد خوردن آسان تر است و از آفتاب روشن تر و پیغمبر می فرماید **فضلت علی الانبياء بست جعلت لی الارض مسجداً و ترابها طهوراً و حلت لی الغنائم و نصرت بالرعب مسيرة شهر و اعطيت الشفاعة و بعثت الی كافة الامة** یعنی تفصیل دادند مرا بر پیغمبران دیگر و از ایشان برگزیدند و اختصاص دادند بشش صفت اول آنکه زمین را مسجد من و امت من گردانیدند و هر پیغمبری مسجدی معین بوده که با قوم خود آنجا عبادت کردی و در غیر آن موضع روا نبودی طاعت کردن چون نوبت بمن در آمد بساط بسیط زمین را عبادتخانه من و امت من گردانیدند و خاک تیره را بمنزل آب ظهور رسانیدند که **وان لم تجدوا ماء افئذموا صعيداً طيباً** دویم غنیمت نجس کفار را مال حلال من ساختند و بر انبیاء دیگر حرام بودی سیم مرا نصرت دادند بر عی قوت هر پیغمبری چندان بود که در مقابله خصم را جواب توانستی گفت اما چون من روی بدشمن آوردم هنوز يك ماهه راه دور بودم که ترس در دل ایشان می افتاد و بهزیمت میرفتند **چهارم** رایت شفاعت بکف کفایت من دادند تا در روزی که هیچ کس را زهره شفاعت نبود و انبیاء همه نفسی نفسی گویند من دامن شفاعت بر زخم و امتی امتی گویم **پنجم** هر يك از انبیاء تنی چند معین در زیر پر و بال نبوت تربیت کردند و امروز تا قیامت هر چند که باشد امت من خواهند بود که **و ما ارسلناك الا كافة للناس** دین من بر همه ادیان غالب خواهد بود که (لیظهره علی الدین كله) **ششم** همچنانکه در بدایت خطبه نبوت بنام نامی من خواندند که (كنت نبياً و آدم بین الماء و الطین) در نهایت نیز سکه ختم بنام نامی من زدند که **ولكن رسول الله و خاتم النبيين صلی الله علیه و اله وسلم تسليماً كثيراً**

## فصل چهارم در اثبات امامت

بدانکه بعد اثبات نبوت نیست چیزی بر اثبات امامت بغیر از سه چیز که اول اوست وصیت و دوم اوست معرفت و سیم اوست صلاح و معنی وصیت آنست که بگمارد نبی اولی بتصرف يك شخص مؤید من عند الله بجای خود و معنی معرفت آنستکه رسیده باشد بکمال سادات صفات الله و بعین

العين دیده و دانسته و رسیده باشد آنچه مقدور رسیدنست و مافی صلاح آنست که آنچه پیغمبران عصر آورده و سپرده دانسته از او سر موئی انحرافی واقع نشود چه جای آنکه بدعتی در دین خدا از پیش خود بر وی کار آوردن یعنی حلال را حرام کردن و حرام را حلال نمودن که هر کس بدعتی در دین پیدا کند خدا بتهمالی در قیامت او را در زیر قدم فرعونیان اندازد تا جزای عمل خود بیابد مانند آنکه نماز تراویحی مثلاً از پیش خود احدث نماید و حلالی را مانند متعه حرام نکند و خاموش کرده باشد آتش قوت غضبی و شهوانی تا آنکه این صفات دنیه بر او غالب نیاید چنانچه در کتاب کافی از حضرت ابی عبدالله ع مرویست که پرسیدند از آنحضرت که بچه چیز شناخته میشود امام فرمود

« بالوصية الظاهرة وبالفضل ان الامام لا يستطيع احد ان يظعن عليه في قم ولا بطن ولا فرج » یعنی شناخته میشود بوصیت ظاهری و با آنکه امام بر همه کس غالبست در همه چیز و کسی باو زیادتی نتواند کرد و بدانکه وصی رسول الله امیر المومنین و امام المقتین و قاتل المشرکین شاه ولایت علمی بن ابیطالب بن عمران است بحکم خدا و خبر جبرئیل و نص رسول چنانچه در اصول کافی از زرارہ بن اعین مروی است که گفت شنیدم از حضرت صادق ع که فرمودند « لما خرج رسول الله الى مكة » « في حجة الوداع فلما انصرف منها وفي خبر آخر وقد شيعه من مكة اثني عشر الف رجل من اليمن وخمسة الاف رجل من المدينة جاء جبرئيل » « في الطريق فقال له يا رسول الله ان الله تبارك وتعالى يقرئك السلام » « وقرء هذه الآية يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك فقال له رسول الله يا جبرئيل ان الناس حديث عهد بالاسلام فاخشي ان يضطربوا ولا يطيعوا فخرج جبرئيل الى مكانه و نزل عليه في اليوم الثاني و كان رسول الله نازلاً بعدير و قال له يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك » « فان لم تفعل فما بلغت رسالته فقال يا جبرئيل اخشى من اصحابي ان يخالفوني فخرج جبرئيل و نزل عليه في اليوم الثالث و كان رسول الله بموضع يقال له غدیر خم فقال له يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك فان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس فلما سمع رسول الله هذه المقالة قال للناس ايخوانا قتي فوالله ما ابرح من هذا » « الممكن حتى ابلغ رسالات ربي و امر ان ينصب له منبراً من اقباب الابل » « و بعد ها و اخرج معه علياً عليه السلام و قام قائماً و خطب خطبة بليغة و » « وعظ فيها و زجر ثم قال في اخر كلامه يا ايها الناس الست اولي بكم من انفسكم فقالوا بلى يا رسول الله ثم قال قم يا علي فقام على عليه السلم »



« فاخذ رسول الله بيده ورفعها حتى رأى بباطن ابطنيه ثم قال الا من كنت  
 « مولاه فهذا علي مولاه اللهم وآل من والاه و عاد من عاداه و انصر »  
 « من نصره واخذل من خذله ثم نزل من المنبر وجاء اصحاب الى امير المؤمنين ع »  
 « و هنزه بالولاية و اول من قاله عمر بن الخطاب فقال يا علي اصبحت مولاي »  
 « و مولاي كل مومن و مومنه و نزل جبرئيل بهذه الاية اليوم اكملت لكم  
 « دينكم و اتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الاسلام ديناً »

یعنی چون بیرون رفت رسول الله از مدینه بمکه در حجة الوداع پس چون  
 گردید از حجة الوداع و در خبری دیگر وارد شده که بتحقیق که مشاعت  
 او گردند از مکه دو اзде هزار مرد از یمن و پنج هزار از مدینه که آمد  
 جبرئیل در راه پس گفت مرا و را یار رسول الله بدرستی که خدای تبارک و  
 تعالی سلام فرستاد بتو و خواند جبرئیل این آیه را که یا ایها الرسول الی  
 اخره یعنی ای رسول خدای برسان بامت آنچه فرستاده شد بتواز پروردگار  
 تو پس گفت رسول الله ای جبرئیل بدرستی که مردمان تازه عهد باسلام کرده اند  
 پس میترسم من از آنکه مضطرب شوند و اطاعت نکنند پس بالا رفت جبرئیل  
 بمکان خود و نزول کرد بر پیغمبر ص در روز دوم و بود رسول الله در حالتیکه  
 نزول کننده بود بغدیر و گفت مرا و را که ای رسول برسان بخلق آنچه  
 فرستاده شده است بسوی تو از پروردگار تو اگر نرسانی پس نرسانیده  
 رسالت خدا را پس حضرت گفت ای جبرئیل میترسم از اصحاب خود از آنکه  
 مخالفت کنند بامن پس عروج کرد جبرئیل و نزول کرد بر پیغمبر در روز سیم  
 و بود رسول خدای بموضعی که میگفتند آنرا غدیر خم پس گفت جبرئیل  
 مرا و را که یار رسول الله برسان آنچه نازل شده بسوی تو از پروردگار  
 و اگر نرسانی پس نرسانیده رسالت را و خداوند تعالی نگاه میدارد ترا  
 از مردمان پس چون شنید رسول خدا این مقاله را گفت که بخوابانید شتر  
 مرا پس فرمود بخدا قسم که نمیروم از این مکان تا نرسانم رسالتهای  
 پروردگار خود و امر کرد که نصب کنند از برای او منبری از پالان  
 شتر و بالا رفت آنحضرت و بیرون برد با خود علی را و برخاست و خطبه  
 بلیغه فرمود و پند و نصیحت داد پس در آخر کلام گفت که ای مردمان  
 آیا نیستم من اولی بشما از نفسهای شما پس گفتند بلی یا رسول الله پس  
 گفت بر خیز یا علی پس برخاست علی ع پس گرفت دست علی را پس  
 بلند کرد او را حضرت تا آنکه پیدا شد سفیدی زیر بغلهای آن بعد از آن  
 گفت بدانید هر کس که هستم من مولای او پس این علی مولای اوست  
 بار خدایا دوست دار کسی را که دوست دارد علی را و دشمن دار کسی  
 را که دشمن دارد علی را و یاری ده کسی را که یاری او کند و واگذار

کسی را که واگذار او را پس فرود آمد از منبر و آمدند اصحاب  
 بنزد امیرالمومنین ۴ و تهنیت دادند او را بولایت و اول کسیکه تهنیت  
 داد عمر بن الخطاب بود پس گفت یا علی صباح کردی تو در حالیکه مولای  
 منی و مولای جمیع مومنان و نزول کرد جبرئیل باین آیه الیوم اکملت لکم الخ  
 یعنی امروز کامل کردم از برای شما دین شما و تمام کردم بر شما نعمت  
 خودم و راضی شدم از حیثیت دین اسلام ) و کسی وصی بلا فاصله رسول الله  
 و خاتم النبیین تواند بود که چون وقتش در رسد حق تعالی در باره وصایت  
 او با پیغمبر خود و حبیب الله چنین تاکید کند و رسانیدن حق او بخلق الله  
 بشکرار وحی بوساطت جبرئیل بدرستی که نیست پیغمبر خدا و وصی او را  
 همی و غمی و حال آنکه خدایتعالی میفرماید **والله یعصمک من الناس**  
 ایعزیز بدانکه این حدیث در کتب مخالفین بکرات نقل شده و چون کسی  
 از ایشان پرسد دانسته اغماض عین کنند و جواب گویند که عمل باجماع  
 از جمله شرایطین است و حال آنکه پیغمبر بالفمرات از وصایت امیرالمومنین ۴  
 بیفاصله خبر داده چنانچه در اصول کافی از حدیقه غفاری منقول است که  
 گفت رسول الله یا حدیقه ان **حجة الله علیکم بعدی علی بن ابیطالب**  
**الکفر به کفر بالله و الشرک به شرک بالله و الشک فیہ شک فی الله و الایحاد**  
**فیہ الایحاد فی الله و الانکار له انکار فی الله و الایمان به ایمان بالله لانه اخ**  
**رسول الله و وصیه و امام اهتبه و مواهبهم و هو حبل الله المتین**  
**و عروة الوثقی لا انفصام لها و سیهک فیہ اثنان و لا ذنب له محب**  
**غال و مبغض قال یا حدیقه لا تفارقن علیا فیتمازقنیا و لا تخالفن**  
**علیا فتخالفنیا ان علیا هو منی و انا منه من اسخطه فقد اسخطنی و من ارضاه**  
**فقد ارضانی یعنی ای حدیقه بدرستی که حجت خدا بر شما بعد از من علی**  
**بن ابیطالب ۴ است که کفر با او کفر بخداست و شرک با او شرک بخداست**  
**و شک در او شک در خداست و الایحاد در او الایحاد در خداست و انکار**  
**او انکار در خداست و ایمان او ایمان بخداست از برای آنکه او برادر**  
**رسول الله است و وصی و امام امت اوست و مولای ایشانست و اوست**  
**حبل الله المتین و اوست بمنزله ریسمان قائمی از جانب خدا و زود باشد که**  
**هلاک شوند در کار او دو کس و هر اینه گناهکار است محب غالی او و دشمن**  
**او گفت ای حدیقه مفارقت ممکن علی را پس بتحقیق مفارقت کرده مرا**  
**و مخالفت ممکن علی را پس مخالفت کرده مرا او از منست و من از او**  
**هر کس که دشمن دارد او را پس بتحقیق که دشمن داشته است مرا و هر**  
**کس که راضی کند او را بتحقیق که راضی کرده است مرا ) و بدان ای**  
 عزیز که تابست امامت بیفاصله **امیرالمومنین ۴** از آن رو که آسمانیان

و زمینیان گواهی داده‌اند که آن مؤید من عندالله است و در ذات و صفات و اخلاق و افعال با نبی خود خاتم الانبیاء موافق بوده چنانچه آن حبیب الله بدیده مازاغ البصر دیده و فرموده عن ابن عباس قال رسول الله لعلي بن ابي طالب يا علي انا مدينة العلم وانت بايهاولن توتى المدينة الا من قبل الباب و كذب من زعم انه يحبني ويبغضك لانك مني وانا منك لحكمك من لحمي ودمك من دمي وروحك من روحي و سريرتك من سريرتي وعلانيتك من غلايتي و انت امام امتي و خليفتي عليها بعدى سعد من اطاعك و شقا من عصاك و ربح من تولاك و خسر من عاداك و فاز من لزمك و هلك من فاروك مثلك و مثل الائمة من وارك بعدى مثل سفينة نوح من ركب فيها نجي و من تخلف عنها فقد غرق و مثلكم مثل النجوم كلما غاب نجم طالع نجم الى يوم القيمة يعنى از ابن عباس مروىست كه گفت رسول خدايتعالى بعلی بن ابیطالب كه ای علی من مدینه علمم و تو در آن مدینه و داخل شدن بشهر میسر نیست مگر بداخل شدن از در و دروغ گوشت کسیكه گمان كند آنكه او دوست میدارد مرا و حال آنكه دشمن باشد ترا از جهت آنكه تو از منی و من از تو گوشت تو از گوشت من است و خون تو از خون منست و روح تو از روح منست و پنهانی تو از پنهانی منست و آشكارای تو از آشكارای منست و تو امام امت منی و خلیفه منی بر ایشان بعد از من سعید است کسیكه اطاعت تو كند و شقی است کسیكه عاصی شود بتو و سود كند کسیكه دوست دارد ترا و زیان كند کسیكه دشمن دارد ترا و راحت یابد کسیكه ملازم تو باشد و هلاك شود کسیكه مفارقت كند ترا مثل تو و مثل ائمه از فرزندان تو بعد از من مثل كشتی نوح است هر كس كه سوار شد در او نجات یافت و هر كس كه تخلف كرد از او غرق شد و مثل شما مثل ستارگان است كه هر گاه غایب شود ستاره طلوع كند ستاره دیگری همچنین تا روز قیامت .

زینت تاج انبیاست علی	احسن الوجه خوش لقاست علی
وارث علم اول و آخر	باب الهام انبیاست علی
انبیا را ازوست باعث قرب	اقرب القرب اولیاست علی
نور الله و باطن احمد	قایل سرقل كفی است علی
ان ولی كز ولايتش ظاهر	یافت زینت چو مصطفاست علی
طاق مجراب و قبله مقصود	زاده در كعبه خداست علی
از اسد فاطمه چو شد پیدا	اسد الله مگو كجاست علی
آن غضنفر فر مظفر فر	فاتح خمیر خطاست علی

بنجه فولاد شیر یزدانی	لنگر کشتی سماست علی
بحرها قطره ایست در کف او	قبضه قدرت خداست علی
قدرت انبیا ازوست بحق	خاتم ختم انبیاست علی
مسند انبیاست مسند وی	قرة العین مصطفاست علی
مونگنجد میان مردم چشم	بینش چشم حق نماست علی
سر یس و ص والقرآن	مظهر نون و طارهاست علی
رو علی را بجود یگراحمد	زانکه مقصود ومدعاست علی
اولیارا ازوست قدر وصال	بسات قرب اولیاست علی
جوهری شد نجیب از مهرش	گشت باقی چو با رضاست علی

ای عزیز بدانکه اسدالله الغالب یعنی امیرالمومنین ع علی بن ابیطالب را حق تعالی بدوستی خود خلق نموده و او را بصفات حمیده و خصال پسندیده که مقدر جمیع انبیاء بوده موصوف گردانیده و اعلامیت او از انبیاء گرام بدین سببست که او را مستجمع جمیع صفات کمال انبیاء خلق نموده چنانچه خاتم الانبیاء را منظور نظر شده و فرموده چنانچه در اصول کافی مذکور است از ابو جعفر ع ان اول وصی کان علی وجه الارض هبة الله بن آدم و ما من نبی مضی الا وله وصی و کان جمیع الانبیاء مائة الف نبی و عشرين الف نبی منهم خمسة اولو العزم نوح و ابراهیم و موسی و عیسی و محمد ص و ان علی بن ابیطالب کان هبة الله لمحمد ص و ورث علم الاوصیاء و علم من کان قبله الی آخر الحدیث یعنی بدرستی که اول وصی که بود بر روی زمین هبة الله بن آدم بود یعنی حضرت شیت ع و نبوده است هیچ پیغمبر مگر آنکه از برای او وصی باشد و همه پیغمبران صد و بیست هزارند از آن جمله پنج پیغمبر و اولو العزم اند نوح و ابراهیم و موسی و عیسی و محمد ص بدرستی که علی بن ابیطالب ع هبة الله است از برای محمد ص و وارث علم همه اوصیاء و علم هر کس که پیش از او نبوده است ای عزیز بدانکه مقرر است که هر پادشاهی که خواهد پادشاهی او را استقلال باشد باید پیش از آنکه اراده بنای شهری کند و در آن مسکن و ماوایی بسازد و رعایای قرار دهد باید که اولاً خلیفه و نایب مناب خود یعنی سپهسالار و جانشینی از برای آن فکر کند تا آنکه حفظ و حراست و نظام و نسق ساکنان آن شهر بدست ایشان بشود چنانکه حق تعالی از آن خبر میدهد که انی جاعل فی الارض خلیفه که اگر آن پادشاه اطاعت چنین کسان را در قبضه قدرت خود پیش از بنای آن شهر نه بیند و هرگز توجه به بنای آن شهر ننماید بدلیل روشن که هیچ شهر بی پادشاه امنیت نپذیرد چنانچه خالق عالم و صانع نبی آدم چون ابداع مبدعات خواست که کند و ممکنات را از کتم عدم بوجود آورد مال یا کمال خاتم الانبیاء ص را یعنی روح اول و نور اول و عقل اول و در بیضا اول و قلم اول که اینها بلفظ گهربار سید الله الا نبیاء بقدرت نطق الله آمده که اول ما خلق الله روحی و اول ما خلق الله نوری و اول ما خلق الله العقل و اول ما خلق الله در بیضا و اول ما خلق الله القلم آن منز

ذات مبرا حالتی که منزّه است ذاتش از کُنه ذات ازلّی و ابدی مخلوقاتش بچگونگی ادراک ذات بیمثالش و بدریافت علم با کمالش و بعظمت الوهیت و قدرت خالقیت بصنع خود نظر لطف عنایت فرمود و بخلق اول خود را تحسین صنع خود کرده میفرماید **فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ** و بهترین موجودات او را می شمارد که **وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ** و چون خواهد که عظمت مال و بزرگی و جلال و جمال و کمال و بهاء خلق اول خود را که نام نامی و اسم گرامیش محمد است ص بر غیرش آشکارا گرداند میفرماید **لَوْلَاكَ لَمَّا خَلَقْتَ الْإِفْلَکَ** یعنی اگر نه وجود با جود تو بودی هراینه من خلق نمی کردم افلاک را ( و آنحضرت حقیقت خود نیز آشکارا می کند و میفرماید **کُنْتُ نَبِيًّا وَآدَمُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطِّينِ** و چون آنحضرت اظهار کمال وصی بیفاصله خود میکند که **أَنَا وَ عَلِيٌّ مِنْ نُورٍ وَاحِدٍ** و چون اظهار اوصیاء بابهای وصی خود که آل عبا بند میکنند میفرماید که **خَلَقْنِي وَ خَلَقَ عَلِيًّا وَ فَاطِمَةَ وَ الْحَسَنَ وَ الْحُسَيْنَ مِنْ نُورٍ وَاحِدٍ** یعنی آفرید مرا و آفرید علی را و فاطمه و حسن و حسین علیهم السلام از یک نور) و چون خواهد که اظهار اوصیاء آل عبا خود کند میفرماید که **الْأئِمَّةُ مِنْ بَعْدِي اثْنِي عَشَرَ أُولَھُمْ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَ آخِرُھُمْ الْقَائِمُ ھُمْ خَلَفَائِي وَ أَوْصِيَائِي حَبِجَ اللَّهُ عَلَيَّ أُمَّتِي بَعْدِي الْمَقْرَبُھُمْ وَ أَوْلِيَائِي مَوْھِنَ وَ الْمُنْكَرُ لَھُمْ كَافِرٌ** یعنی ائمه بعد از من دوازده کس اند که اول ایشان علی بن ابیطالب است و آخر ایشان حضرت قائم علیهم السلام ایشان خلیفه های منند و اوصیاء و اولیاء منند و حجت های خداوند بر امت من بعد از من اقرار کننده بایشان مومن است و انکار کننده ایشان کافر است و چون اثبات حقیقت اوصیاء دوازده گانه خود بحقیقت کند میفرماید که **الْأئِمَّةُ مِنْ بَعْدِي اثْنِي عَشَرَ عِدَّةً نَقَبَاءُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ كُلِّھُمْ أَمَنَاءُ اتَّقِیْھُمْ مَعْصُومُونَ** ) یعنی ائمه بعد از من دوازده اند عدد ایشان عدد نقباء بنی اسرائیل است همه ایشان امین و پرهیزکار و معصوم اند ( **أَيُّھُزِيزُ** بدانکه بحقیقت نجم آسمان وجود که این آسمان اثر اوست رسالت پناه خاتم انبیاء که او را خورشید فلک حقیقت و نیر اعظم آسمان نبوت نامند و وصی بیفاصله او را قمر خوانند بجهت کسب فیض که حقتعالی قسم بروی مبارک ایشان می خورد و که (والشمس وضحیها والقمر اذا تلیھا) یعنی قسم بشمس و قسم بوقتی که او بلند شده و قسم بماه زمانی که روشن شده باشد) و اوصیاء او مانند آثار اویند چون بروج دوازده گانه چنانچه ابا عبد الله ع میفرماید که **النَّجْمُ رَسُولُ اللَّهِ وَ الْعَلَامَاتُ الْأَئِمَّةُ** یعنی نجم و ستاره حضرت رسالت است و علامات بمنزله ائمه اند که تا احکام آفرینش بدیشان محکم و مستحکم

بوده باشد و کارخانه وجود بسبب فیض این مستفیضان حقیقی مفیض گشته  
 الی یوم القیمه در گردش باشد و از آن جهت است که عدد اوصیا جمیع انبیاء  
 او الی العزم دوازده است چنانچه رسول الله میفرماید لا یضر هذا الدین من  
 ورائه حتی یمضی اثنی عشر امام کاهم من قریش یعنی ضرر  
 نمیرسد باین دین از غیر او تا آنکه بگذرند دوازده امام که همه از قبیله  
 قریش باشند (ای عزیز بدانکه علم و قوت اوصیای انبیا از پرتو دل نبی خود  
 است پس اوصیا سید الانبیا را قدرت و علم از آن خاتم است و نزاید قوت  
 ایشان از انبیاء بنی اسرائیل ثابتست چنانچه دلایل روشن گذشت و حضرت  
 اباعبدالله میفرماید (یا ابامحمد ان الله عزوجل لم یعط الانبیاء شیئاً و قد اعطاه  
 محمداً و قد اعطی محمد اجمع ما اعطی الانبیاء و عندنا الصحف التي  
 قال الله عزوجل صحف ابراهیم و موسی قلت جعلت فداک هی الا لواح قال  
 نعم) یعنی بدرستی که خدایتعالی عطا نکرده است بانبیا هیچ چیز مگر آنکه  
 عطا کرده است او را بمحمد ص و بتحقیق که عطا کرده است بمحمد جمیع  
 آنچه عطا کرده است بانبیا و نزد ماست صحیفی که خدایتعالی میفرماید  
 صحف ابراهیم و موسی گفتیم من فدای تو شوم آن لوحهاست گفت آری  
 ای عزیز بدانکه بار علم اوصیاء با بهاء خاتم الانبیا را بجز از نفس مقدس ایشان  
 کسی را تحمل تحمیل هزار یک این بار گران نتواند بود از آن جهت  
 که ایشانند انسان کامل و بردارنده بار گران امانت او سبحانه را بر ظاهر  
 دل چه ایشانند ظلم بر نفس کننده و جاهل بقیر از حق و دانا بحق چنانچه  
 حضرت واهب العطایا میفرماید که انا عرضنا الامانة علی السموات  
 والارض والجبال فاین ان یحملنها واشفقن منها وحملها الانسان  
 انه کان ظلوماً جهولاً و بدانکه تقوی و عصمت و طهارت از جمله شرایط  
 امامتست و امام باید که گرد معصیت بر دامن پاکش ننشیند و این صفات  
 روشن و مبرهن است که کسی را تواند بود که بالذات حق تعالی این دولت  
 را باو مقرر گردانیده باشد از آن جهت که باین عمر قلیل تحصیل کلی  
 آن بکسب ممکن نیست پس باید که امام از جنس ذات نبی عصر باشد تا  
 امامت با عصمت و طهارت کند و خلق را بخدا بخواند چنانچه در قرآن  
 مجید وارد شده که انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت  
 و یطهرکم تطهیراً یعنی اینست و جز این نیست که خدایتعالی دور  
 گردانیده است رجس را از اهل بیت رسول الله ص طاهر و پاکیزه گردانیده  
 است ایشانرا و بدانکه علم اوصیا خاتم الانبیا که امامان مقترض الطاعة  
 اند باید که بعلم نبی متصل باشد و علم نبی متصل بعلم الله که تمام حقیقت آفرینش برایشان  
 روشن باشد تا مقترض الطاعة ایشانرا توان گفت و این سخن مرایشانرا  
 صادق آید و آن علم ماکان و مایکون است که جفر جامع و قرآن فاطمه است

چنانچه حضرت ابا عبدالله ع میفرماید (ان عندی الجفر الا بیض قال قلت فای شیئی فیه قال زبور داود و تورایه موسی و انجیل عیسی و صحف ابراهیم و الحلال و الحرام و مصحف فاطمة الی آخر الحدیث) یعنی بدرستی که نزد منست جفر ابیض راوی گوید من پرسیدم که چه چیز است در او فرمود زبور داود و توریه موسی و انجیل عیسی و صحف ابراهیم و حلال و حرام و مصحف فاطمه الی آخر الحدیث و علم تمام امت در نزد علم ایشان برابر هزار یک نباشد چنانچه روایت میکنند در اصول کافی یونس بن رباط قال دخلت انا و کامل التمار علی ابی عبدالله ع فقال له کامل جعلت فداک حدیث رواه فلان فقال اذکره فقال حدیثی ان یوم توفی رسول الله ص حدث علیاً بالف باب کل باب یفتح الف باب فذلک الف الف باب فقال لقد کان ذالک قلت جعلت فداک فظهر ذلک لشیعتکم و موالیکم فقال یا کامل باب او بابان فقلت جعلت فداک فما یروی من فضلیکم من الف الف باب الا باب او بابان قال فقال و ما عسیتم ان تروا من فضلنا ما ترون من فضلنا الا الفاً غیر معطوفة ای لا حرف قبله ولا بعده یعنی داخل شدیم من و کامل التمار بایعبدالله ع پس گفت مر اورا کامل که فدای تو بگردم حدیثی روایت کرده است فلانی پس حضرت فرمود ذکر کن او را پس کامل گفت حدیث کرد مرا آنکه نبی ص حدیث کسرد علی ع را بهزار باب در روز فوت رسول الله ص که از هر بابی گشاده میشود هزار باب پس گفت حضرت ابا عبدالله که بتحقیق این همچنین است گفتیم فدای تو بشوم ظاهر است این مر شیعه شما و موالی شما را پس حضرت فرمود که ای کامل یک باب یاد و باب پس گفتیم من فدای شما بگردم پس روایت کرده نمیشود از فضل شما از هزار باب مکرر یک باب یاد و باب پس گفت آنچه می خواهید شما که روایت کنید از فضل ما روایت نمی کنید از فضل ما مگر بقدر الفی که نباشد پیش از او حرفی و نه بعد از او . و دیگر آنکه آن رسول تقلین درباره فضیلت ولایت سرور عالمیان امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب ع میفرماید یقول الله عز وجل ولاية علی ابن ابیطالب حصنی فمن دخل حصنی امن من ناری .

یعنی خدای عز وجل می فرماید که ولایت علی ابن ابیطالب حصار منست! پس کسی که داخل شد در حصار من ایمن شد از نار من . و نیز در اصول کافی از آن حضرت مرویست که :  
ان الله تبارک و تعالی جعل لاخی علی بن ابیطالب فضائل لا یحصی عددها غیره فمن ذکر فضیلة من فضایله مقرأ بها غفر الله

له ما تقدم ص ذنبه و ما تأخر و لو آتی يوم القيمة بذنوب الثقلين و من  
کتب فضيلة من فضایل علی ابن ابی طالب ۴ لم تزل الملائكة تستغفر  
له ما بقى لتلك الكتابة رسم و من استمع فضيلة من فضائله غفر الله  
له الذنوب التي اکتسبها بالنظر ثم قال رسول الله النظر علی  
علی بن ابیطالب عبادة و ذکره عبادة لا یقبل ایمان عبد الا بولایته  
و البرائة من اعدائه .

یعنی بدرستی که خدای تعالی گردانیده است از برای برادر من  
علی ابن ابیطالب فضیلت های بسیار که عدد او نتواند شمرد کسی غیر از او  
پس هر کس که ذکر کند يك فضیلتی از فضایل او حال کونی که اقرار  
کننده باشد باو بیامرزد خدایتعالی گناهان او را که بیشتر کرده و بعد  
از این خواهد کرد و اگر چه گناهان او در روز قیامت مثل گناهان ثقلین  
باشد و هر کس بنویسد فضیلتی از فضایل علی بن ابیطالب ۴ همیشه ملائکه  
استغفار می کنند از برای او مادامی که مر آن کتابت را رسمی باشد ، و هر کس  
بشنود فضیلتی از فضایل علی ابن ابی طالب ۴ بیامرزد خدایتعالی گناهان او  
را که کسب کرده باشد بشنیدن . و هر کس نظر کند یکتایی که نوشته  
باشد فضایل علی بن ابیطالب ۴ می آمرزد خدایتعالی گناهان او را که  
کسب کرده باشد بچشم پس حضرت رسول ص فرمود که نظر کردن  
بعلی ابن ابیطالب ۴ عبادتست و ذکر او عبادتست قبول نیست ایمان هیچ  
بنده مگر بولایت علی بن ابیطالب ۴ و بری بودن از دشمنان او و در فضیلت  
محبت آن سرور می فرماید من احب علیاً کان رشیداً مصیباً و من  
ابغضه لم یئل من الخیر نصیباً یعنی هر کس دوست دارد علی را راه  
راست رونده و بصواب آینده است و هر کس که دشمن دارد نمیرسد از خیر  
بر او هیچ نصیبی و نیز میفرماید یا علی من احبک فقد احبنی و من  
احبنی فقد احب الله و من ابغضک فقد ابغضنی و من ابغضنی فقد  
ابغض الله و من ابغض الله فعليه لعنة الله و الملائكة و الناس  
اجمعین . یعنی ای علی هر کس دوست دارد ترا پس بتحقیق که دوست  
داشته است مرا و هر کس دوست دارد مرا پس بتحقیق که دوست داشته  
است خدا را و هر کس دشمن دارد ترا پس بتحقیق که دشمن داشته است مرا و هر کس  
که دشمن دارد مرا پس بتحقیق که دشمن داشته است خدا را و هر کس که دشمن دارد  
خدای را پس بر اوست لعنت خدای و ملائکه و مردمان همه و در فضیلت ایمان  
حضرت شاه ولایت میفرماید لو وزن ایمان علی بایمان اهل الارض لخرج



ایمان علی یعنی اگر برابر کنند ایمان علی را بایمان اهل زمین هر آینه زیادتى میکند ایمان علی و در فضیلت شجاعت آن شهسوار معرکه لافنى میفرماید انه لمبارزة علی بن ایطالب لهمر و بن عبدود يوم الخندق افضل من عبادة امتی يوم القيمة یعنی بدرستی که مبارزة علی ابن - ایطالب در روز خندق افضل است از عبادت امت من در روز قیامت .  
و این آیه وافى هدایه را جمیع مفسرین از مخالف و موافق در کتب خود در باره سخاوت شاه ولایت مرتضی علی ۴ تفسیر کرده اند که چون آن سرور متقیان امیر المؤمنین در حین رکوع انکشتر خود را بسایل داد این آیه در شان فضیلت سخاوت نازل شده که والذین آمنوا یقیمون الصلوة ویؤتوا الزکوة وهم را کعون یعنی آنکسانیکه ایمان آورده اند پیای میدارند نماز را و میدهند زکوة را و حال آنکه ایشان رکوع کننده اند و در بغض آنحضرت میفرماید من اظلم علیا هذا متعمدا بعد وفاتی فکانما جحد نبوتی و نبوة سایر الانبیاء من قبلی یعنی هر که ظلم کند علی را این عمداً بعد از وفات من گویا انکار نبوت من و نبوت جمیع انبیاء ما قبل کرده است ) و در فضیلت دوستی فرزندان خود میفرماید قال الله تبارک و تعالی قل لا اسئلكم علیه اجر الا المودة فی القربی یعنی بگو ای محمد من هیچ مزدی نمیخواهم بر تبلیغ مگر آنکه اهل بیت مرا دوست دارید و نیز میفرماید حقت شفاعتی لمن اعان ذریتی بیده و لسانه و ماله یعنی حق است شفاعت من از برای کسیکه یاری کند فرزندان من بدست و بزبان و بمال و نیز میفرماید اربعة لهم شفاعة يوم القيمة و لو جاء بذنوب اهل الدنیا المکرمة بذریتی و الساعی لهم حوائجهم عند اضطرارهم و المحب لهم بقلبه و لسانه یعنی چهار کس اند که از برای ایشان است شفاعت من در روز قیامت اگر چه گناهان ایشان مثل گناهان اهل دنیا باشد اول کسیکه گرامی و دوست دارنده فرزندان من باشد . دوم کسیکه قضای حاجت ایشان کند سیم کسیکه دوست دارد ایشان را بدل و زبان چهارم مدد کننده ایشان وقت درماندگی ) و در فضیلت شیعه خود میفرماید که ان الله تبارک و تعالی یبعث يوم القيمة عبدا یتهلل و جوههم نورا عن الیمین العرش و نوراً عن شماله بمنزلة الانبیاء لیسوا بانبیاء و بمنزلة الاوصیاء و لیسوا باوصیاء و بمنزلة الشهداء و لیسوا بالشهداء و قام قاسم و قال انما منهم یانبی الله فقال لا و قام سهل و قال انا منهم فقال لا ثم وضع یدیه علی راس علی و قال هذا و شیعتہ یعنی بدرستی که خدای تبارک و تعالی برمی انگیزاند در روز قیامت بندگان را که میریزد بر رویهای ایشان نور از طرف راست عرش و از طرف چپ عرش و ایشان بمنزله انبیائند و نیستند انبیاء و بمنزله اوصیاء انبیائند

و نیستند اوصیاء و بمنزل شهیدانند و نیستند شهدا ، پس برخواست قاسم و گفت من از ایشانم پس حضرت گفت نه پس برخواست سهل و گفت من از ایشانم حضرت فرمود نه بعد از آن حضرت دست مبارک خود را بر سر علی گذاشت و گفت اینست شیعه او ( و از حضرت امیرالمومنین ۴ در چگونگی حالات شیعه منقول است که خرج امیرالمومنین من باب المسجد بالکوفه فلیقیته کوکبة من الناس فقالوا السلام عليك یا امیرالمومنین فانکرهم فقالوا له انا اصحابک و من شیعتک فقال مالی لاری سیماء الشیعة علیکم فقالوا و ما سیماء الشیعة فقال ۴ غمس عیونهم من البكاء و حمص بطونهم من الطوی یبس شفاههم من الظماء مطویة ظهورهم من السجود طیبة افواههم من الذکر و من لم یکن كذلك لیسوا منی و انا منهم برئی .

یعنی حضرت امیرالمومنین ۴ در کوفه از در مسجد بیرون میآمدند جماعتی بآن حضرت برخوردند و سلام کردند انکار کرد حضرت ایشان را یعنی گفت شما را نمی شناسم ایشان گفتند ما صحابه و شیعه شمایم فرمود پس چیست که نمی بینم نشانه شیعه را در شما ایشان گفتند چه چیز است نشانه شیعه فرمود در میاک بودن چشم از گریه کردن و لاغر بودن شکم از گرسنگی و خشک بودن دهان از ذکر گفتن و آنان که چنین نباشند از من نیستند و من از ایشان بیزارم ای موالی حضرت امیرالمومنین ۴ علی بدانکه تمام صفات حمیده آن شهسوار و اخلاق حمیده و پسندیده آن عالی مقدار دلایل مستنبطه است بر وصایت بیفصله و ولایت با حوصله نبی اعظم یعنی انبیاء عظام کرام را خاتمه از آن جمله شمه برای تو مرقوم میگردد تنبیها للمخالفین و تزکیة لاعتقاد المخلصین .

بدانکه در عالم از شنیدن و خواندن و نوشتن یا شمه از فضائل اسدالله الغالب یعنی علی بن ابیطالب ۴ بنظم یا به شر آوردن در نزدخدای تعالی چیزی عظمتر نیست و مآثر جمه این احادیث متبرکه را که در شأن آن شهسوار عالیمقدار و صاحب دلدل و ذوالفقار و قره العین احمد مختار قبول کرده حضرت کرد کار یعنی حیدر کرار علیه الصلوة و السلام از برای تو مرقوم رقم میگردانیم و سبب آمرزش خود و مجانبش میسازیم انشاء الله تبارک و تعالی .

چنانچه نقل است که حضرت رسالت ص فرمود علی ۴ زاهدترین جمیع زاهدان است و دنیار و محبت او را سه طلاق گفته که دیگر محبتش مران حضرت را حرام باشد و خورش وی آرد نه بیخته جو بود و مهر میکردند تا امام حسن و امام حسین چیزی بهتر از آن نیامیزند و جامه

آنچه درشت تر و کوتاه تر بود پوشیدی و طعام آنچه غلیظ تر بودی نوشیدی و چندان رقه بر مرقع می دوخت که از شرمندگی دوزنده روی مبارکش می افروخت و بیشترین ازلیف خرما حمایل مینمود و کفش وی نیز از آن جنس مینو دروایت کندا خطب خوارزم که گفت شنیدم از پیغمبر ص که میفرمود که ای علی خدایتعالی بتو زینتی کرامت فرموده که هیچکس را از بندگان بآن زینت مزین ننموده و این زینت دوستر است بسوی خدای تعالی از همه زینتها و روی همت ترا از دنیا گردانیده و چنان کرده که پشت برو کرده و دنیا را نیز بتو دشمن ساخته بر وجهی که سر از تو باز زده و دوست گردانیده بتو فقرا را و راضی شده که ایشان پیرو تو باشند و راضی گشته اند که تو امام و پیشوای ایشان باشی ای علی خوشا حال آنکس که دوست دارد تو را و راست گوید بر تو و وای بر آنکس که دشمن تو باشد و دروغ گوید بر تو و اما آنکه ترا دوست دارد و بر تو در مقام راستی باشد پس او برادر دینی تو است و شریک تو خواهد بود در بهشت عنبر سرشت و اما آنکه دشمن دارد ترا و با تو طریق کذب و دروغ سپرد واجب گردد بر خدایتعالی که در روز قیامت او را بجای دروغ گویان بدارد که از عذاب الهی نرهد .

سوید بن عقله گوید که روزی بخدمت امیرالمومنین ٫ رفتم در قصری نشسته بود و کاسه یش وی نهاده پراز ماست تری که بوی ترشی او بدماغ من میرسید از بسکه ترش بود و در دست مبارک وی نان جوی بود که سپوس آن بروی آن مینمود و گاه گاه بدست میشکست و در او میریخت و اگر شکسته نمیشد بزانو مینهاد و می شکست فرمود بمن که یش بیا و دست برسان باین طعام گفتم روزه دارم فرمود که من از رسول الله شنودم که میفرمود که هر گاه روزه منگ کند کسی را از طعامی که اشتهای آن داشته باشد بر خدای تعالی واجب شود که او را طعامی کرامت فرماید از طعامهای بهشت و او را آب دهد از آبهای بهشت گفتم بکنیز کی که نزد آنحضرت ایستاده بود که وای ای قضیه از خدای تعالی نمیترسی و رحم نداری بر این پیر بزرگوار که نمی بینی طعام او را از این سپوسها که من بر روی این نان می بینم گفت ما را فرمود که آرد نان او را نه بیزیم آن حضرت فرمود که باین کنیزك چه گفتی اخبار کردم آنچه گفته بودم و فرمود که پدر و مادرم فدای آنکس که هر گزارنده بیخت و سه روز از نان گندم سیر نخورد تا بجوار رحمت حق بیوست یعنی پیغمبر ص .

و نیز سوید گفت که آن حضرت دو جامه درشت خرید و قنبر را مقابله شد

مخیر گردانید در آن هر دو پس او یکی را اختیار کرد و آن دیگر آن حضرت پوشید و آستین آن دراز بود بکارد برید \*

**ضرار بن حمزه** لیشی گوید که بعد از شهادت امیرالمومنین ع روزی پیش معاویه رفتم گفتم مرا که ای ضراره وصف کن علی را برای من گفتم معاف دار گفتم نمیدارم گفتم چون لابد است والله که دور بود از صفات دیگران تا غایتی که کس بوی نمیرسد در صفات کامله و در علم و فضل و زهد و تقوی و ورع و عصمت و طهارت و شجاعت و جز آن هر چه میفرمود فصل و قطع بود و حکم مینمود از جانب حق بی حیف و میل و علمش روان و حکمش گویا و ریزان و کریزان بود از دنیا و زینت آن و انس داشت باختر و آنحضرت شجاعترین مردم بود بشمشیر بران او قواعد اسلام ثابت ماند و ارکان ایمان قرار یافت و هر گز در هیچ معرکه فرار نکرده و هر گز نزدیکی را بشمشیر مکر بد و نیم راست کرد از روی طول یا عرض و بسی از مکروه و غم و اندوه دفع نمود از رسول الله ص و در معارک که دیگران قرار بر فرار میدادند ثابت قدم میبود و بر قرار تانگاه می داشت رسول الله را از شر ایشان سیما در شب غار که نگاه داشت سیدمختار را از شر اشرار که بر خوابگاه خوابید و چادر شب ویرا در خود پیچید تا مشرکان کمان کردند که او پیغمبر است و تمام ایشان اتفاق نموده بودند بر قتل آنحضرت و سلاح پوشیده انتظار طلوع صبح می کشیدند تا بظاهر آنحضرت را بقتل رسانند در حضور همه بنی هاشم تا کسی بازخواست خون وی نتواند کرد زیرا که جمیع قبایل بر این اتفاق کرده بودند و چون همه شریک باشند هیچکدام از ایشان کینه از دیگری نتواند خواست و این خود سبب آن شد که آنحضرت از شر ایشان سالم ماند \*

## فصل پنجم در معاد

بدانکه معاد بمعنی زنده شدن بدن است پس از آنکه مرده باشد و آن در قیامت خواهد بود و اول بدانکه همچنانکه اقرار بوحدانیت ذات پاک حق تعالی و اقرار بعدل کامل او و نبوت نبی او خاتم الانبیاء و ولایت وصی بیغاصله اش علی بن ابی طالب ع و باقی اوصیاء مفترض الطاعه که واجب العصمة اند آوردی یقین و تحقیق بدان زنده گردانیدن حق تعالی بندگان را در قیامت نیز حق است چنانچه بقدرت کامله بی زوال خود خلق را خلق کرده و میرانیده و باز چون وقتش در رسد همه را زنده میگرداند باین بدن عنصری که داشته اند در حین رفتن بدلائل روشن و حجج مبرهن ثابت

شده احیا کردن انبیاء عظام کرام عظام رمیمه را مانند زنده گردانیدن حضرت عیسی ۴ سام بن توح را و شفا دادن اذکمه و ابرص را و بیرون آوردن موتی را از قبر که **و تبرع الاکمه و الابرص بازنی و اذ تخرج الموتی باذنی** که در سوره مائده نازل شده و زنده شدن حضرت عزیر بقدرت حق تعالی چنانکه منقول است در آثار اهل بیت و اگر مشککی گوید که این بدن عود کرده همان بدن عین مردن نیست در این مسئله خود در جواب خود گوید از آنجهت که هر گاه کمال قدرت بمرتبه آن باشد که نبوده را هست و موجود گرداند پس بوده را بطریق اولی تواند کرد و اگر کسی عود بدن را از جهت یافتن لذت و الم بسبب ثواب و عقاب لازم داند از قلة عقل خواهد بود از آنروی که این کالبد عنصری را به تنهایی قوت ادراک لذت و الم نیست و آن مانند جامه ایست بر پیکر مدرک لذت و الم که آنرا نفس گویند و نفس تا تعلقش به بدن است خود را بدن شناسد و چون از بدن مفارقت کند حقیقت خود دریابد چنانچه بعد از این تحقیق آن خواهد آمد انشاء الله تعالی چون تقاضای قضای خالق الخلق در خلقت خلق چنین رفته که سوال کرده شوند ایشان از آنچه بر ایشان گذشته چنانچه حق تعالی میفرماید **اليوم نختم علی افواههم و تکلمنا ایدیههم و تشهد ارجلهم بما کانوا یکسبون** یعنی آن روزی که ختم میکنیم بر دهنهای ایشان و بسخت می آوریم دستها و پاهاى ایشان و گواى میدهند بآنچه کسب کرده اند و چنانچه سید الانبیاء ص میفرماید که پرسیده میشوند عباد از کسب کردن و صرف نمودن ایشان که **ما اکسبت و این صرفت و اجر داده میشوند در خور اعمال خیر و شر چنانکه نیکو کاران را به بهشت و راحت ابدی و بدکاران را بدوزخ و جفا و محنت سرمدی.**

**ای روننده** راه شریعت و طریقت و حقیقت مصطفوی بصدق و یقین و ای دریابنده کمال معرفت باخلاص از سبیل الله معنوی مرتضوی بولایت تمکین یعنی بمحبت ایشان بگشای گوش و چشم دلت را و نیکوبه بین قدرت قادر بیچونرا و کما، قرب و وصول این ملوک عرش نشین چنانچه حق تعالی در خلقت ایشان میفرماید **فتبارک الله احسن الخالقین** ای عزیز بدانکه خالق علی الاطلاق و قادر بالاستحقاق بقدرت کامله بی زوال خود و شکوه و عظمت و پادشاهی لا یزال خود کونین و خاققین راعم ظاهر و باطن باقتضای صفت ظهور و بطون **هو الاول والاخر والظاهر والباطن** بلکه از کتم عدم بوجود آورد که **انما امره اذا اراد شیئا ان یقول له کن فیکون** و تمام آن چیزی که سرآمد ایشان است در ظهور و بطون تا منتهی مقصود در لوح محفوظ ثابت گردانید که **لن یصینا الا ما کتب الله**

لنا و اراده کامله اش چنان تعلق گرفته و قلم مشیتش در لوح محفوظ چنین گذر کرده که مساوی نباشد اجراهل خیر و شر که **لا یستوی اصحاب النار و اصحاب الجنة و اصحاب الجنة هم الفائزون** یعنی مساوی نیستند اصحاب نار و اصحاب بهشت اصحاب بهشت ایشان جماعت فیروزی یافته اند و از برای هر يك از انفس سعدا و اشقیا مقام یافتن لذت و الم که در بهشت و دوزخ است خلق کرده چنانچه مبرهن است که هر پادشاهی که خواهد که پادشاهی او را استقلالی بوده باشد و هیچگونه زوالی بدان راه نیابد واجب است مراو را که از برای مطیعان و سرکشان مقام و آلات زجر و اجر مهیا سازد چنانچه جمیع پیغمبران و ارسال ایشان که بیم دوزخ و بشارت بهشت بود برای بندگان که **ما نرسل المرسلین الا مبشرین و منذرین** یعنی نفرستاده ایم ما مرسلین را مگر آنکه بشارت دهند صالحانرا و بیم دهند طالعانرا و وعده هائی که دلالت کند بر حضور جهنم و عذاب آن برای مجرمان چنانچه بیشتر آیات وافی هدیات بر این معنی وارد شده که **ان المشرکین فی نار جهنم خالدین فیها اولئک هم شر البریة** یعنی بدترین خلق اند و دیگران الذين آمنو و عملوا الصالحات اولئک هم خیر البریة جز او هم عند ربهم جنات عدن تجری من تحتها - الانهار خالدین فیها ابدای یعنی آن کسانی که ایمان آورده اند و عمل صالح کرده اند این جماعت بهترین خلقند جزای ایشان در نزد پروردگار ایشان بهشت عدن است که جاری است از تحت او نهرها و مغلندند در او همیشه و قدیرو علیم که بقدرت صفات قادریت جای داده این دو موضع موعود را بادرکات و درجات در باطن این عالم مانند نار در دل سنک و آب و خاصیت در میوه چنانکه اهل بصیرت را بدین دل مشاهده آن افتاد و شک نیست که هر چیزی از این موجودات را خدایتعالی در عالم باطن مثالی از برایش موجود گردانیده که اگران مثال نبود این صورت ظاهرش چون نمواز عناصر یافتی چنان بزرگ شدی که سرش از آسمان گذشتی و حال آنکه چون نموش بعد آن صورت معنوی رسید طول و عرضش تمام شد و دیگر بزرگ نشود و اول بدانکه مردم سه طایفه اند اعلی و اوسط و ادنی حقتعالی ابرار که مقربان روحانی مثالدند در اعلی علیین که بهشت اعلی است جای داده که میفرماید که **کلا ان الابرار لفی علیین و آن بهشت را سدرة المنتهی گویند چنانچه آنحضرت میفرماید که عند سدرة المنتهی و آن مقام الطیف لطایف قدس است یعنی صورت مال و باطن و مثال عرش اعظم است و بهشت اوسط که جای ابرار اوسط است که کلا**

ان الا برار لقی نعیم در آلاء و نعماً و آن بهشت نسبت بما تحت اعلی است و بمافوق ادنی و آن مقام بجهت نورانی مثالان است و سقفش تحت عرش الله چنانچه آنحضرت از آن خبر میدهند **سقف الجنة عرش الرحمن** و او را خدایتعالی جای داده در عالم مثال **افلاك سبعه** و بهشت هشتمین او را جای بر مثال کرسی است که فلک ثوابت نامند و بهشت ادنی را حقه تعالی در باطن و مثال عالم بسیطه ما تحت فلک قمر جای داده و مکان و مکین در خور یکدیگراند در لطافت و کثافت چنانچه تقاضای خلقت چنین رفته که مکان کثیفتر از مکین بوده باشد تا بر او قرار بارام بگیرد و آدم را جای در آن بهشت داده بود که عبورش از آن مقام ممکن گردید چنانچه از حضرت صادق ع سؤال کردند از بهشت آدم **انها امن جنات الدنيا كانت امن جنات الاخرة فقال كانت من جنات الدنيا تطلع فيه الشمس والقمر ولو كانت من جنات الاخرة ما خرج منها ابدا** یعنی آیا آن از جنات دنیا باشد یا از بهشت های آخرت پس حضرت گفت که از جنات دنیا است که طلوع میکند در او آفتاب و ماه و اگر میبود از بهشت آخرت بیرون نمیرفت از او هرگز و ارض آن بهشت را ارض مقدس گویند و بدنهای ایشان هر چند روحانی تر است مقامشان عالتر است و بدن بعضی از ایشان نور است و بعضی ظل نور است چنانچه حضرت صادق ع از آن خبر میدهد که **ظل النور ابدان نورا نیه** و در کتاب تهذیب الاحکام مرویست از اباعبدالله ع که پرسیدند از آنحضرت از ارواح مومنین **فقال فی الجنة علی صور ابدانهم** یعنی ارواح مومنان در بهشت بر صورت بدنهای ایشان و همچنین هفت دوزخ در باطن و مثال هفت طبقه زمین است و مخفی بودن آن بهشت و دوزخ در عالم مثال این عالم بقدرت کامله حقه تعالی است و مثال آن برای جسمانیت مانند آتش است در سنك و برای نورانیت آن حرارت است در نار و برودت است در آب یا مانند حرارت است در بدن آدمی که چون عارض شود هیچ جای بر او تنگ نشود.

**بدانکه** چون بدن عنصری انسان بمرتبه آینه گی و لطافت رسیده عبور او از جمیع اجسام بسیطه و غیره مانند غوص حرارت و برودت خورشید است و نور نظر از ابگینه هر چندان آبگینه در صلبیت مانند آلماس بوده باشد چنانکه پیگر لطیف مبارک خاتمه الانبیاء ص عبورش از افلاك و فلک محدود واقع شود و معراج بعروج جسم مطهرش مشرف و مزین گردید و جنت روحانی مانند محل بودن شیئی الطیف است در مقام لطیف چون نور بصر است در بصر که آنرا خدای تعالی در حدقه که برابر خردلی نیست جای داده و صد هزار عالم را احاطه از لطافت نماید

بدانکه بقدر پرمکسی که از کثافت تواند مانع آن احاطه گردد چنانچه از حضرت خاتم الانبیاء پرسیدند از این آیه وافی هدایه و جنت عرضها کعرض السماء و الارض که هر گاه عرض بهشت برابر هفت آسمان و هفت زمین باشد پس دوزخ در کجا خواهد بود آنحضرت فرمودند که **اذا جاء النهار این اللیل** یعنی هر گاه نهار آمد پس کجاست شب یعنی همچنانکه شب در آید و روز را معدوم سازد و هیچ جای در عالم برای اهل عالم تغییر ندهد و تنگ نسازد همچنین دوزخ را که برابر بهشت است و حالت روحانیت را متعلقان بچشم ندانند مگر آنکه خیالی از آن در ضمیر ایشان در آید و او را در نزد خود اصلی شمارند و غرض آنست که چون بهشت جسمانی و بهشت نورانی و بهشت روحانی هر یک مافوق یکدیگر اند و هر یک در عالم مثال برابر طبقه از طبقات سموات جای دارند تا آنکه منتهی شود به عرش اعظم و عرش بسدرة المنتهی پس هر یک بطریق عرض بر مافوق یکدیگر بر طبقات آسمان واقع گردیده اند مانند دو دایره موجودات در برابر یک- دیگر چون فرض کنی و یکی را مثال یکی دانی هشت جنات در آن مثال حق تعالی جای داده و هر یک برابر یکی از طبقات آسمان بر مافوق یک- دیگر واقع شده که هیچ یک از اینها بیکدیگر ضرر نمیرسانند و دوزخ در میان این دایره اصل است و مثالش در دایره مثال بهشت پیداست اینست که در حدیث وارد شده که اهل بهشت دوزخیان را می بینند و مقاتل می- کردند حکم الهی در میرسد که پرده در پیش دوزخ کشیده شود تا بهشتیان را غبار بخاطر نرسد که **لا اکر اه فی الدین قد تبین الرشد من الغی** اگر دریافتی بر دانشت بوس و گرنه صد هزار افسوس افسوس **وان من شیئی الا عندنا خزائنه و ما ننزله الا بقدر معلوم خالق الخلق** بی نظیر و مالک الملک بی وزیر خبر میدهد از گنج بی رنج آسمانی و معدن جواهر و لالی قرانی که نزول آن از کسب مبارک صاحب معراج حقیقی و مالک خرقة و تاج و فقر رموزات تحقیقی یعنی محمد بن عبدالله النبی الامی العربی الهاشمی القرشی است و بیقین که نیست چیزی مگر آنکه نزد ماست خزانه او یعنی مال و باطن او و فرو نمیفرستیم ما آنها مگر باندازه معلوم .

ای عزیز اگر کوفیق یافتی وقوه عاقله خود را بالکلیه در راه معاد بستی البته احوال آخرت بر تو مکشوف میگردد و محل این احوال برای تو صورت برمی آرد که تو از یاد مرک و عقبات قبر و سؤال و صراط و میزان و حساب غافل نگردی .

**فتمنوا الموت ان کتم صادقین** چو در عقل مستقل تو راه شک



پدید نگردد یقین و تحقیق که سخن پیغمبر خود را قبول کرده تصدیق نمائی حقتعالی بابهای غیب بر تو مفتوح گرداند و از جمله **یومنون بالغیب و یقیمون الصلوة** ترا شمارند و چون حقتعالی میفرماید **سئل سائل بعذاب واقع للمکافرین لیس له دافع من الله ذی المعارج** پس همان بهتر که نفس اما ره را که راه وسوسه شیاطین است فنائی حاصل شود که صفات ذمیه کفر و شرک و نفاق و حسد و بخل و ربا و طمع و حرص از او دفع شود تا قوت قبول کردن وعدهای رسول خود در اوبی تعب حاصل شود آن زمان چشم دلش باز شود و بسیاری را اندکی بیند و آنچه بزرگ و طویل و عریض مینمود بقدر کشادگی دیده حقیر نماید و آنچه صورت ظاهرش معدوم بالمره بنظر می آمد موجود بیند مانند آن که کسی که او جوی آب دیده و رودخانه عظیم ندیده یا رودخانه عظیم دیده و دریای محیط ندیده چون بیند وقع آن جوی و رودخانه در نظر او کم گردد یعنی تا انسان در صورت جسمانی دنیاست و زمانش روز و ماه و سال سیصد و شصت روز است این عالم نزد او بسبب نظر تنک طویل و عریض و عظیم می نماید و چون بوساطت مرک ارادی یا مرک موعود بعالم آخرت آید و از اهل آخرت گردد و زمان و روز و ماه و سال فی یوم کان **مقداره الف سنة** مما تعدون بیند یعنی در روزیکه مقدار او هزار سال از آنچه شما میشمارید بسبب آن همتش عالتر گردد دنیا و آنچه در اوست در نظرش حقیر نماید و چون تمنای بلندش نظر او را بعالم الوهیت افکند و مکان بی مکانی و زمان بی زمانی فی یوم کان **مقداره خمسین الف سنة** یعنی در روزیکه بوده باشد مقدار او پنجاه هزار سال صبر او در خور صبر صابران حقیقی و عالی ممتان تحقیقی است چنانچه میفرماید که **فاصبر صبرا جمیلا** پس کوتاه است نظر معرفت و همت اهل دنیا در نزد اهل آخرت و کوتاهی میکند نظر اهل آخرت پیش همت عالی و نهمت متعالی اهل الله و رجال الله که ایشان مقربان حضرت اویند و دریافته اند بقدر ظرف خود قدرت خالق عالم را

و بدانکه از آن روزی که خالق عالم ابتدا بخلقیت انسان کرد چنانچه میفرماید و **بدء خلق انسان من طین** تا زمان حضور یوم **یتفخ فی الصور** فتأتون افواجا و در نظر اهل آخرت بچند روزی نماید و در نظر اهل الله بساعاتی چند برابر نیاید چنانچه با تنگی نظر اهل زمان دنیا و عظمت و طول دنیا در نزد ایشان و نشو و نمای عمر طبعی ایشان که چون وقت رحلت ایشان در رسد گذشته بر ایشان چون حادثاتی است که در خواب دیده باشند.

ای عزیز پس اگر دنیا پنجاه هزار سال بقدرت حق تعالی قایم باشد در نظر اهل الله بقدر سالی نماید که در نظر اهل زمان دنیا باشد و بدان که نظر تنك عقل جزئی را قیاسات فاسده لازم افتاده چنانچه گاه بفکرش در آید که آیا بدن معدوم گشته چگونه موجود تواند گشت و متمسک به خاصیت طبایع گشته این خیال باطل نماید که هر گاه کلی است اینکه هر جزء را میل بسوی کل است پس آلات مرکبه هر جسم را بعد از آنکه بسیط شد چاره نیست او را مکر رجوع باصل است اگر چه عقل در این مقام جز این استدلال نکند و صاحب بصیرت دل را از کوتاهی عقل جزئی تفکر آید که چون عقل استنباط رجوع هر جزء لاعلاج بسوی هر کل کند چرا دریافت قدرت خاصیت بخشنده و رجوع دهنده و فنا کننده و موجود سازنده را مستولی نداند که همچنان که رجوع دهد زمان و مکان و آلات جسم عنصری را بقدرت کامله خود باز عودش فرماید که هیچگونه تبدل و تخلف ننماید .

ای عزیز بخدا قسم اینک خواهی یافت و عده خالق عالم را که می فرماید یوم یخربون من الاجداث سرا عا کا نه م الی نصب یوفضون خاشعة ابصار هم ترهقم ذلة ذلك الیوم الذی کانوا یوعدون یعنی روزی که بیرون آیند مردمان از قبر بسرعت گویا که ایشان بسوی نشان ها می شتابند در حالتیکه خاشع است چشمهای ایشان نزدیک میشود بایشان خواری آن روز روزیست که وعده شده است بایشان .

ای عزیز بدان که اصل تحصیل طالبان جز این نیست که اگر عقل جزئی خود را مدخل در کارخانه آفرینش دهند اول باید که نظر فکر عقل خود را بمبادی اشیاء که ازل نامند افکنند و چون سیران مبدء ایشان را روی نمود و از بدایت کار صانع خود بقدر قدرت مخبر گردیدند و تعبیههای گوناگون او را در خلقت بیکر صوری و معنوی و جمعیت حواس ظاهر و باطن و دل و عقل و تمیز و نفس و خیالات و باز گشت بسبب ملك موت و رجوع ایشان بسوی اصل و چگونگی هر يك از اینها را بوساطت ادراك کلی و ضمیر روشن بدلائل مبرهن یافت چنانچه حق تعالی در این آیه صریح میفرماید که الذی احسن کل شئی خلقه و بدء خلق الانسان من طین ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهین ثم سویت و نفع فیه من روحه و جعل نسله من سلاله من ماء مهین ثم سویت و نفع فیه من روحه و جعل لکم السمع و الابصار و الافئدة قلیلا ما تشکرون و قالوا ائذا ظلمنا فی الارض اننا لفی خلق جدید بلهم بلقاء ربهم کافرون یعنی آن کسیکه نیکو کرده است خلق هر چیز را

و ظاهر کرد خلق انسان را از گل پس گردانید نسل او را از خلاصه آبی که خوار و ضعیف است بعد از آن تمام کرد او را و دمید در او از روح خودش و گردانید از برای شما گوش و چشم و دل اندکی است شکر نمودن شما و گفتند که آیا وقتی که سایه انداختیم مادر زمین بد رستی که ما هر آینه در خلق تازه ایم **قل يتوفيكُم ملك الموت الذی و کل بکم ثم الی ربکم ترجعون** یعنی بگو ای محمد که میمیراند شما را ملک الموت که موکل شده است بشما بعد از آن راجع میشوید شما بسوی پروردگار (تا آنکه بسبب معرفت بمیدء معرفت معاد که نهایت خلقت خالق است عقل کامل کیاست بهره مند تواند شد و کسی که فراست عقلش بکمال باشد داند که عقل جزئی مانند قطره ایست در نزد بحر عقل کلی انبیاء بدلیل و حجت قدرت اعجاز چنانچه روشن و مبرهن است که هر گاه عقل انبیا را قدرت احاطه بر تمام وجود ممکن نباشد سر عجز بر آستانه حضرت الوهیت گذارده گویند که **ما عرفناك حق معرفتك** پس بدیهی است که هر گاه دریا را ظرفیت آن نباشد چه مجال دم زدن ذوات قطرات است عارفی میگوید:

عقفا شکار کس نشود دام بازچین      کانتجا همیشه باد بدست است باد را  
زهی قدرت خالق که اگر باره از جسم عنصری هر حیوان و انسان در این عالم ظاهر که ملکی از ملکی بعید نماید و در آن عالم قریب باشد و هیچگونه بعد روا نباشد متفرق شده باشد حقیقتاً بقدرت نفخه صور **یوم ینفخ فی الصور فتاتون افواجا** جمعیت هر پراکنده نماید و بدان که چون مال انسانی و پیکر معنوی او را که در عالم باطن است پرا - کندگی اجرا روا نباشد و عالم صورت بسبب جزئیت تابع عالم معنی است بیشک و رب که **الظاهر عنوان الباطن** پس پراکندگی عالم صورت مجازاً بوده باشد نه حقیقتاً و آنرا اعتباری نه که اگر پراکندگی و فنا و کروی داخل و مارج در ظاهر بر این چشم عارض شود چون صورت باطنش از این حالت در امان است جمعیتش بجدب معنی بر انسان است چنانچه حضرت ابراهیم خلیل گفت **رب ارنی کیف تحیی الموتی** یعنی ای پروردگار من بمن بنمای که چگونه مرده را زنده میکنی بر جوابش گفتند که ابراهیم **اولم تو من قال بلی ولكن لیطمئن قلبی** یعنی ای ابراهیم که ایمان نیاورده بقدرت مرده زنده کردن من گفت ابراهیم که ایمان آورده ام و لکن میخواهم که دلم را راضی کنم **قال فخذ اربعة من الطیر فصرهن الیک ثم اجعل علی کل جبل منهن جزءاً ثم ادعهن یا تینک سهیا** یعنی گفت ای ابراهیم پس بگیر چهار مرغ هر یک از جنس مختلف و بکوب

ایشان را در هم نزد خودت بعد از آن چهار جزء کن و هر جزئی را بر سر کوهی ببر بعد از آن بخوان ایشانرا که می آیند و بین که چگونه جمع میشوند ) چون آنحضرت بفرموده حق تعالی عمل نمود و چهار مرغ را بر یکدیگر کوفته و چهار بخش نموده و هر يك بجائی گذاشته خواند ایشان را و جمع شدند و نزد او آمدند .

ای عزیز بدانکه رسول الله بواسطت جبرئیل از معاد خلق الله خبر میدهد که **لا اقسام یوم القیمة ولا اقسام بالنفس اللوامة** یعنی قسم یاد نمیکنم بروز قیامت قسم یاد نمیکنم بنفسی که ملامت کند بکرده خویش **ایحسب الانسان ان لن نجتمع عظامه** یعنی آیا چنان پندارد انسان که جمع نمیکنیم ما استخوانهای او بعد از آنکه پوسیده باشد **بلی فمادرین علی ان نسوی بئانه و حال آنکه ما قادریم بر فراهم آوردن سر انگشتان ایشان بل یرید الانسان لیفجر امامه و چنانست که اراده انسان آنست که کناه کند در پیش یسئل ایا ن یوم القیمة فاذا برق البصر و خسف القمر و جمع الشمس والقمر** و سؤال کرده میشود از هر چیز در روز قیامت پس هر گاه برق جهد از بصر یعنی رفتن چشمهای تار و بگبرد روی ماه و جمع شود آفتاب و ماه که آثار روز قیامت است **یقول الانسان یومئذ این القمر** گفته میشود بایشان که کجاست گریز گاه ) و بدلات آیه وافی هدایه **قال من یحیی العظام و هی رمیم** یعنی گفت که کیست زنده میکند استخوانهای پوسیده **قل یحییها الذی انشاها اول مرة و هو بکل خلق علیم** یعنی بگو ای رسول الله که زنده میگرداند آنکسی که خلق کرده آنها در اول بار و اوست بهر يك این خلق دانا **الذی جعل لکم من الشجر الاخضر نارا فاذا انتم منه توقدون و حال آنکه گردانیده است برای شما از درخت سبز آتش را و شماراست از او بر افروختنی اولیس الذی خلق السموات و الارض بقادر علی ان یخلق مثلکم بلی و هو الخلاق العلیم** آیا نیست آن کسی که خلق کرده است آسمانها و زمینها را بآنکه تواند بیافریند مثل آنها آری میتواند که اوست آفریننده دانا ) ای رونده راه حق تعالی زنهار که بوصیت وصیت کرده شدگان یعنی علمای دین مبین و فقهای مجتهدین عمل نمای و پای خود را از گلیم فرا افتاده پیشوایان ایشان بیرون نگذاری و از سرای اهل بیت رسول الله بیرون نروی که و من دخل یتتی کان آمنا و بر تو باد که باجتهاد عقل ناقص خود یا دیگری عمل ننمائی تا ترا در روز قیامت حجة و شفیع ائمه معصومین باشند چون شفاعت وابسته باعمال فرموده ایشان

است چون تو معتقد غیر ایشان باشی و باعتقاد عقل ناقص در یابندگان ترهات بی فایده عمل نمائی و بدلیل گمان زده شك آلوده ایشان معتقد باشی و بعد از ابدی گرفتار گردی چه باك ایشان را و هر آن اعتقاد جازمی را که شکر در آن مدخل نباشد و آن مطابق با حجة نبی عصر باشد آن را یقین گویند و اگر راه شك در آن پیدا شود و مطابق در یافت عقل نبی نباشد آن را قیاس شیطانی و توهمات نفسانی نامند.

**ای عزیز** بدان که اعتقاد بی آفت و یقین مطابق حق باعث معموری و بقای ابدی آن سرای تو میگردد چو اصل نیت است و باز گشتن اعمال بنیت و نیت جازم برای صاحبش صورت بندد مانند مایه در شیر و چون اعتقاد جازم نباشد شجره اعمال را هیچگونه ثمره پدید نیاید و آنان که انکار مثال روحانی که پیکر معنوی و بدن سرمدی است و باعث تلذذات روحانی و بهشت جاویدانی ایشان است کنند آخر نیت ایشان برای ایشان صورت بندد چنانچه نقل است که صاحب دیدی مدلل را که در پیکر مثال شك میکرده در واقعه دید که پیکر روحانیش ضعیف و بیمار و شکسته است و هیچگونه برپای نتواند شد از او پرسید که حال تو چیست گفت جزای نیت و اعتقاد خود یافتم و دانستم که حق و صدق بود کلام **کل یعمل علی شاکلته** و دیگر بآنکه دانند که عقل جزئی احاطه بصفات قدرت کامله خالق عالم نتواند کرد گاه انکار ظهور گانه های قدرت کامله معنوی عقل کل کنند چنان که بعضی از بطله که عالم را قدیم دانند بسبب مده و ماده و قرآن را خبر واحد خوانند و رد معراج نمایند و انکار مثال وجود بهشت و دوزخ و راحت و الم جسمانی و عقبات هفتگانه و معاد جسمانی کنند و خود را بقیاس فاسد و عقل ناقص بمهلکه ابدالاباد بتقلید اندازند و اگر ایشان نیز از برای جاه دنیا پیروی نفس اماره کردند و بتقلید جهنم را قبول نمودندی برای سرافرازی دنیا و غصب جای حق کردند بهتر از آن بود که روح خود را بدین انکار مطلق عقل کل بالمره معدوم ساختندی.

**ای عزیز** بشنو از فریب شیطان سخنی که چگونه راه جماعتی را میزند و ایشان را باندك تقلیدی و خوش آمدی و رعونتی بجهنم میبرد. ای عزیز بدان که صفات جلال که ثمره صفات قهاری و استغنا و استکبار جاه و جلال حضرت الوهیت است چون ظل او بر نفسی افتد آن نفس را علو گیرد مانند ابلیس و صفات جمال که ثمره رحمت است آن را منع از آن علو و سرکشی نماید اگر متنبه گردیده سر عجز و نیاز عبودیت در آستانه بدرگاه ربوبیت نهاد پس شمرده میشود او از اهل رحمت و الا

برای حب جاه دانسته از رحمت حق بی نصیب میگرداند با آنکه بر او روشن است چون ضوه آفتاب که این صفات که او مرتکب آن گردیده جزایش جهنم است

از بهر آنکه گویند آقا فلان چه نیکوست  
ایمان دهد بیاد او از ریشخند مردم  
دم سك یهودی بهتر ز ریش آن شخص  
زان رو که زهر چهلش باشد چو زهر کزدم  
دم سك یهودی از فرج خود مکس راند  
این اختیار بهتر از ریش بند مردم  
تا دید رفت عمرش از ریشخند مردم  
شد بهر او وبالی مانند خز و قاقم  
گر وعده های عقبی کردی قبول هر گز  
از ریشخند مردم هرگز نمی شدی گم  
بدعت نهد و گوید ای کار واجب آمد

از بهر من صوابست بهتر ز ریش او دم

چنانچه اهل بدعت در کتاب خود نقل کرده اند چون مسلم و بخاری در صحاح خودشان که روزی قرار دهنده بدعت نماز تراویح جمعیت مردم را دیدند گفت چرا جمعیت نموده اید گفتند برای نماز تراویح گفت چون شما برای نماز تراویح آمده اید خود چگویم از نماز تراویح که دانم که بدعتست و رسول الله نفرموده است اما نیکو بدعتیست که مردم بآن جمعیت کنند و گویند که بنماز آمده ایم و امر کننده آن من باشم پس آن عاق الله و عاق الرسول بهمین که مردم بگویند که امر امر است جهنم را اختیار کرد و دلیل آنکه گفت بر جواب امیر العاشقین و قبله الموحدين علی بن ابیطالب علیه السلام ای سالک صراط مستقیم که مبدا که علمی بغیر علم از پیشوایان خود که ائمه معصومین اند و حکمتی بغیر از حکمت ایشان و تصوفی بغیر از تصوف و تشیع ایشان در درگاه خلاق عالم تحصیل کنی و باعمال غیر مأموره ایشان عمل نمائی که در آن دم که جانت اراده رفتن از این قالب کند دیگر پشیمانی نفع ندهد و افسوس غیرالنهایه سودی ندارد از آن روی که ایشان را دیده دل گشوده شد و بامر الله برای مردم راه هدایت گشوده و باز نموده و هریک از اوامر و نواهی که فرموده اند از روی حکم الله روشن و مبرهن نموده که اگر کسی از این مردمان بخلاف فرموده ایشان عمل نماید پشیمانی کشد یا آنکه چون کوران بسر عصای خود راه پیدا کند و رود و باید که اعتقاد تو مانند اعتقاد مستضعفان بقدرت الله نباشد که گویند خلق کننده کونین قدرت خلق کردن داشت و قدرت بر طرف کردن ندارد بلکه لازم دارد که هر موجود کننده معدوم کننده باشد و عقل

نیز چنین استنباط کند که قادر حقیقی را عجز روا نیست و چون اراده اش تعلق گیرد علمش احاطه نماید مشیتش قدم نهد و قضایش بفعل آورد و قدرش بکار برد و اینها همه در نظر بی نظیرش در آن واحد ازلا و ابداً موجود بالفعل گردد و نبوده را بود گرداند و بوده را فانی سازد و چنانکه بود باز بقدرت خود پیدا کند و بگوی آن عقل ناقصان و همت کوتاهان که خالقی که اشیاء را بی ماده از کتم عدم بوجود آورد چنانکه می فرماید در قرآن مجید که **وَقَدْ خَلَقْتَكْ مِنْ قَبْلِ وَلَمْ يَكْ شَيْئاً** و از جهة هریک قالبی روحانی برای آن طرف روحانی و قالبی جسمانی برای این طرف جسمانی ساخت و همه را موجود بالفعل گردانید بی امداد غیری **ای مدعی** چون است که در این محل که شما مخلوقات او اجزای قالب دارید نتواند که اعاده آن نمود و کجا پیغمبر ص فرمود که اعاده جسم میباید مع زمان و مکان و جسم عنصری ده ساله و بیست ساله و سی ساله بتحلیل رفته میباید موجود شود و فرضهای نفسانی و قیاسات شیطانی که اگر آدمی، آدمی را بخورد یا حیوانی آدمی را بخورد آیا این بدن در قیامت از که خواهد بود و بخدا که نیست این لغزش مگر بسبب آن که این کالبد عنصری را صاحب اختیار و مجرم و اهل ناردند گویند که اگر عضوی از اعضاء مردی بیفتد و من بعد عبادتی و ثوابی کند یا معصیتی از سرزند آن عضو افتاده با آن شخص تواند بود یا نه اگر با وی نباشد در بهشت و دوزخ بی دست و پا باشد و این جنس سخنان مزخرف بنیان گویند و قیاسات بی فایده کنند. **ای مشکک** ناقص عقل بشنو اگر چه دانم که هوای نفس تو و شیطان چنان یکی شده دل تو را آن ابلیس به تلبیس در دهن خود فرو برده که ندانم در روز قیامت جسم تو از او خواهد بود یا از تو اما این قدر دانم که عدالت نه آنست که پادشاهی که خواهد شخصی را بگناه کرده او اجر دهد آن حکیم علیم حکم بیفایده و فعل بی نفع کند و گوید که آن قبائی که این مجرم در محل جرم کردن پوشیده بود در پوشانید تا او را جزا دهم یا اسبی که این مجرم در محل جرم کردن سوار بود. بیارید تا مجرم را بآن سوار کرده اجر دهم اگر چه آن قبا پوشیده و آن اسب مرده باشد پس نیست عدالت که دیگری گناه کند و دیگری را عذاب فرماید و حال آنکه پادشاه را قدرت آن باشد که جامه از جنس او یا مانند او در او پوشاند که نزد آن مجرم هیچ فرق نباشد چشم بگشا ای بی بصیرت و نظردین آیات بینات خالق عالم کن که آثار قدرتش آنآ فائز در جمیع کلیات و جزئیات و صلی و فصلی ظاهر ساخته و بسبب تنگی نظر ادراک این دریابندگان ضعیف بتدریج بظهور می آید آی جوان شفا جوی شفا از خانه خاندان محمد ص

جوی که شفای عاجل و دوی کامل معرفه الله بی آفت است که آن منحصر است بسخن پیغمبر اولوالعزم و اوصیاً او و اگر تو یقین شفاء شیخ ابو علی رسیده چرا اشاراتی که شیخ مشرح بر تجرید از اکثر مسائلی که عقل در آنجا عاجز است فرموده خصوصاً مسئله معاد را رجوعش را بطریقی که صاحب شرع فرموده کرده از آن جهت که بعقل اثبات آن نمیشود چنانچه در شفا فرموده که **يجب ان يعلم ان المعاد ما هو مقول من الشرع ولا سبيل الى اثباته** .

کی چراغ عقل جزئی حشر را روشن کند

نور روی عقل کل خورشید آن ظلمتسراست  
ای عزیز اگر عقل تو تفکر بقدرت کامله و نهمت باهره خالق عالم کندلال گردد و هیچگونه دم نزنند و سر عجز و نیاز گذارد در درگاه خالق و بشنو حدیث چندی از قدرت خالق عالم تا ترا همت عالی پیدا شود زهی قدرت کاملی که کاملان در گاهش را بیال همایون صفات و قدرت تجلی ذات بیچونی شهبال زنان از این عالم خلق ناسوت و عالم ملک که ملکوت و قدوسیان جبروت بسر ادقات لاهوت رسانیده و مستغرق در انوار جمال گردانیده و بدیده مشاهده خلافت ذات ربوبیت چنین مکاشفه روی نموده که خلاق علی الاطلاق را در قبضه قدرت بجز این آفتاب و ماه چهل و نه عدد دیگر در گردش است چنانچه مشهور است میان جمهور علمای خود نظر کن ای مستدل که عقل در این معانی چگوید اگر انصاف را پیشه کنی زبان در کام چسبانی و هر لحظه عذر گناهان گذشته و سخنان ناپسندیده خود خواهی که **فتبارك الله احسن الخالقين** و شیخ زین الدین انارالله برهانه در کتاب جامع الاخبار از پیغمبر ص خبر از ایجاد مخلوقات پیش از آدم صفی می دهد و اما عقل تو نگذارد که تو آن را قبول کنی از آن جهت که عقل تصدیق نکند مگر چیزی را که بآلة حس درک آن تواند کرد و کار بقدرت لطافتست چون ترا بسبب ضخومت از آن خبری نیست انکار کنی و آن حدیث اینست :

قال رسول الله ان موسى سئل ربه عز وجل ان يعسره بداء الدنيا كم خلقت فاجاب الله تعالى الى موسى تسئلني عن غوامض علمي فقال يا رب احب ان اعلم ذلك فقال تعالى يا موسى خلقت الدنيا منذ مائة الف عام عشر مرات و كانت خراباً خمسين الف عام ثم بدات في عمارتها فعهرتها خمسين الف عام ثم خلقت فيها خلقاً على مثال البقرة يأكلون رزقي ويعبدون غيري



خمسین الف عام ثم امتهم کلهم فی ساعة واحدة ثم خربت الدنیا خمسین الف عام ثم بدات فی عمارتها فمکنت عامرة خمسین الف عام ثم خلقت فیها بحراً فمکنت البحر خمسین الف عام لا شیئی مجاجاً من الدنیا یشرّب ثم خلقت دابة و سلطتها علی ذلک البحر فشربه بنفس واحد ثم خلقت خلقاً اصغر من الزبور و اکبر من البق فسلطت ذالک الخلق علی هذه الدابة فلذعها وقتلها فمکنت الدنیا خراباً خمسین الف عام ثم بدات الدنیا کلها اجام القصب و خلقت السلاحف و سلطها علیها فاکلها حتی لم یبق منها شیئی ثم اهلکتها فی ساعة واحدة فمکنت الدنیا خمسین الف عام ثم خلقت ثلثین آدم ثلثین الف سنة فافینتهم کلهم بقضائی و قدری ثم خلقت فیها خمسین الف الف مدینة من فضة الیضاء و خلقت فی کل مدینة مائة الف الف قصر من الذهب الاحمر فمالات المدن خر دلاً عند الهوآء یومئذ الذ من الشهد و احلی من العسل و ابيض من الثلج ثم خلقت طیراً واحدة اعمی و جعلت طعامه فی کل الف سنة حبة من الخردل اکلها حتی فنیث ثم خربتها فمکنت خراباً خمسین الف عام ثم بدات فی عمارتها فمکنت عامرة الف عام ثم خلقت آدم یدى فی یوم الجمعة وقت الظهر ولم اخلق من الطین غیره و اخرجت من صلبه النبی محمداً ص.

یعنی گفت رسول خدا که موسی خواست از پروردگار خود عزوجل آن که بشناسد که از ابتدای دنیا چند خلق شده است پس وحی فرستاد خدای تعالی باو که سؤال کردی مرا از پوشیده های علم که از فهم دور است پس گفت ای پروردگار دوست میدارم آنکه بدانم او را پس گفت خدای تعالی که ای موسی خلق کردم من دنیا را از ابتدا ده مرتبه صد هزار هزار سال و بعد از آن خراب بود پنجاه هزار سال ، بعد از آن ابتدا کردم در عمارت پس تعمیر کردم آن را پنجاه هزار سال بعد از آن خلق کردم در او خلقی بر مثال گاو که می خوردند رزق مرا و عبادت میکردند غیر مرا پنجاه هزار سال پس میراندم ایشان را همه در یک ساعت پس خراب کردم دنیا را پنجاه هزار سال بعد از آن ابتدا کردم در عمارت آن پس گذاشتم معمور پنجاه هزار سال پس آفریدم در او دریا را پس دریا پنجاه هزار سال و نبود از جان دار هیچ چیز که بخورد آن را پس

آفریدم من دابۀ را یعنی حیوان چهار پا را و مسلط گردانیدم من آن را بر آن بحر پس خورد دریا را به یکنفس بعد از آن آفریدم خلقی را که کوچکتر از زنبور بودند و بزرگتر از پشه پس مسلط گردانیدم آن خلق را بر این دابۀ پس کشتند آن را پس مانند دنیا خراب پنجاه هزار سال بعد از آن ظاهر کردم دنیا همه جمجمه‌نی و آفریدم سنک پشت و مسلط گردانیدم بر آن پس خوردند آن را تا آن که باقی نماند از آن چیزی بعد از آن من هلاک کردم آنها را در يك ساعت پس مانند دنیا پنجاه هزار سال بعد از آن ابتدا کردم در عمارتها پس مانند دنیا معمور پنجاه هزار سال بعد از آن آفریدم سی آدم درسی هزار سال و از آدمی تا آدمی هزار سال پس فنا کردم ایشان را همه بقضا و قدر خودم بعد از آن آفریدم در او پنجاه هزار هزار شهر از نقرۀ سفید و آفریدم در هر شهری صد هزار هزار قصر از طلای سرخ پس بر کردم آن شهرها را از خردل در نزد هوا که در امروز لذیذ تر از شهید است و شیرین تر از عسل و سفید تر از برف بعد از آن آفریدم من يك مرغ کوری و گردانیدم طعام در هزار سال یکدانه از آن خردل که بخورد تا فانی شد و بعد از آن خراب کردم آن را پس بماند خراب پنجاه هزار پس شروع کردم در عمارت او پس در يك کردم من در حالتیکه تعمیر کننده بودم هزار سال بعد از آن آفریدم پدر تو آدم را بدستهای قدرت خودم در روز جمعه در وقت ظهر و نیافریدم از گل غیر از او چیزی و بیرون آوردم از صلب او پیغمبری که آن محمد است و بداند که در خلقت عالم عجایب و غرایب بسیار است گه عقل جزئی بسر ادقات کمال آن نرسد سبحان الله.

قطره چه داند صفت بحر را	زانکه نگنجد بدل قطره بحر
یگانه صانعی کز قدرت صنع	هزاران بحر گنجانند بقطره
اگر چه عقل را باور نیاید	از آن رو کوز دست او نیاید

**ای عزیز** اگر عقل را گوئی که خدای تعالی را در این عالم چهار زمین دیگر هست که هر يك از جنس مختلفند عقل را این سخن غریب نماید و دلیل گوید که این زمین بسطح خود منسطط است و احاطه کرویّت خود کرده است و کره آب نیز بر او احاطه دارد و همچنین کره هوا و نار بر اینها احاطه دارند پس این زمینهای دیگر کجاست پس از استنباط عقل چنین ظاهر میگردد که این سخن کذب باشد و حال آنکه از آنچه خدای تعالی در این عالم آفریده است هزار يك آن را عقل با دراک خود تصور نتواند کرد پس ای معترض دید نبی و ولی بدیده ما زاغ البصر و ما طفی چشم دلت را بگشا که اگر نگشائی دیده دلت را و تصدیق آیات بینات

را از روی دیدن کنی پس هر آینه در آخرت نیز اعمی باشی و گمراه تر چنانچه حق تعالی میفرماید که **من کان فی هذه اعمی فهو فی الآخرة اعمی و اضل سبیلا** و بشنو شمه از دید خاتم الانبیاء و بجان و دل قبول کن که اگر شک آوری و بدید عقل خود مفروز شده استکبار کنی معذب بعداب ابدی گردی چنانچه در کتاب جامع الاخبار مرویست که پرسیدند از رسول الله از کوه قاف و آنچه در خلف اوست قال :

« خلفه سبعون ارضاً من ذهب و سبعون ارضاً من فضة و سبعون »  
 « ارضاً من مسك و عقبه سبعون ارضاً سكاكه الملائكة لا یكون فیها حر »  
 « ولا برد و طول كل ارض مسيرة عشر الف سنة قیل ما خلف الملائكة »  
 « قال حجاب من ظلمة قیل و ما خلفه قال حجاب من ریح قیل و ما خلفه »  
 « قال حیه محیطة بالدنیا تسبح الله الی يوم القیمة و هی ملكة الحیات كلها »  
 « قیل و ما خلفها قال حجاب من نور قیل و ما خلف ذلك قال علم الله »  
 « تعالی و قضاءه سئل عن عرض قاف و طوله و استدارته فقال عرضه مسيرة »  
 « الف سنة من یاقوت احمر قضیه من فضة بیضاء و زجه من زمردة خضراء »  
 « له ثلث ذواب من نور ذوابة بالشرق و ذوابة بالمغرب و الاخری فی »  
 « وسط السماء عایها مكتوب ثلثة سطر الاول بسم الله الرحمن الرحیم »  
 « الثاني الحمد لله رب العالمین الثالث لا اله الا الله محمد رسول الله »

یعنی گفت پیغمبر که پشت سر قاف هفتاد زمین است از طلا و هفتاد زمین است از نقره و هفتاد زمین است از مشك و عقب آن هفتاد زمین است که ساکنان آن ملائکه اند نمیباشد در آنجا گرما و سرما و درازی هر زمینی بقدر ده هزار سال است پرسیدند که چه چیز است در عقب ملائکه ها فرمود که حجابی است از ظلمت گفتند چه چیز است در عقب آن گفت آن حجابی است از بان پرسیدند چه چیز است در عقب آن گفت ماری است که احاطه کرده است بدنیا تسبیح میکند خدای تعالی را تا روز قیامت و آن پادشاه حیه هاست پرسیدند چه چیز است در عقب آن گفت حجابی است از نور پرسیدند از عرض قاف و طول آن و استداره آن پس آن حضرت فرمودند که عرض قاف بقدر هزار ساله راه است از یاقوت و تیغه آن از نقره سفید و دوره آن از زمرد سبز و مراو را سه کیسوست از نور یکی بجانب مشرق و یکی بجانب مغرب و دیگری در میان آسمان و زمین و سه سطر نوشته است بر او اول آن **بسم الله الرحمن الرحیم** و دوم آن **الحمد لله رب العالمین** و سوم آن **لا اله الا الله محمد رسول الله** ای عزیز چه نویسم در این رساله که ترا از آن تعجب نیاید که

زمانی عقل این بیچاره مؤلف از این سخنان در تحریر بود و همیشه در تفکر اما بسبب همت عالی و تمنای بلند و خدمت مربی کامل و دوام ذکر و پاس نفس و منظور بی آفت و ملازمت خلوت و تقوی و لقمه بی شبهه و صلح کل با اشیاء و اخلاص بحضرت ائمه معصومین غبار زنك و ظلمت رمد از پیش نظر برداشته گردید و گوش و دل باز شد و نطق دل گویا گردید چنانچه مخبر صادق از آن خبر داده در قرآن در باره جماعتیکه حواس باطن ایشان بفشاوة و ظلمت بسته شده که ختم الله علی قلوبهم و علی سمعهم و علی ابصارهم غشاوة ولهم عذاب عظیم پس ای رونده راه دریاب نقد وقت خویش که تا چشم بر هم زده آن بی عوض از دست رفته و دیگر بدست نیاید و بدانکه کار بقدرتست و قدرت خالق نه مثل قدرت مخلوق است از آنکه قدرت مخلوق را حیات نیست چون روح نیست و روح قدرتی است که اعظم قدرتهای باری تعالی است و اورافنا نیست و بقای او از بقای خالق اوست و تمام آفرینش از تنزل اوست و هستی تمام آفرینش از اوست و حیات تمام اشیاء بتصرف اوست و انسان را قدرت از قدرت خالق او است چنان فرض کن که تصرف نظر شخص چگونه است بر شیئی که منظور اوست تصرف نموده او نیز در پیکر نورانی او و پیکر نورانی او بر پیکر جسمانی خاصیت بخشیده و بمثابة بر تو خورشید که فرو گرفته باشد مقام تابش خود را و جمیع عروق و اعضا در احاطه نظر روح است با آنکه نیست در پیکر لیکن حاضر تر است از او بر او و چون عضوی را اخلاط مانع تابش بر تو نظر روح گردد مانند حجاب در پیش آفتاب آن عضو علت پذیرد مانند کوفت افلیج و لقوه و باقی علت های دیگر و همچنین که اعتدال باعث صحت جسم انسانی است نفس انسانی را نیز شرط است و جسم حیوانی را بسبب تزیید هر يك از اخلاط اربعه تبدیل مزاج میشود و نفس انسانی را سیئه و حسنه باعث شقاوت و سعادت میگردد و مبدل اعتدال مزاج اوست بسبب سیئه مریض میگردد و بسبب حسنه شفا مییابد از حق تعالی چنانکه در قرآن مجید از آن خبر میدهد که اولئك یبدل الله سیئاتهم حسنات و همچنانکه پاس اعتدال جسم حیوانی را طیب داند و نگاه تواند داشت اعتدال نفس انسانی را نیز اهل ریاضت طریق نگاهبانی اعتدال دانند و باعث صحت او را شناسد چنانچه مولا نادر س الله روحه می فرماید: ما طبیبانیم شاگردان حق بحر قلزم دید ما را فانلق آن طبیبان مجازی دیگرند که بدل از راه نبضی بنگرند آن طبیبان را بود بولی دلیل وین دلیل ما بود رب جلیل این طبیبان را بجان بنده شوید تا بمشك و عنبر آکنده شوید

تا ترا از نفس تو اخبار نیست در تو یکجو از خدا آثار نیست  
امدی اینجا که بگشائی دودید چشم دنیا چشم عقبی با نوید  
اولت دیدی ندیدی آخرت هیچ نگشادی تو چشم آخرت

من کان فی هذه اعمی فهو فی الآخرة اعمی و اضل سیلا ای رونده  
راه و ای دل زنده آگاه هشیار باش که خبر میده تو بتومی دهم و ترا از  
مبادی تو خبردار میسازم که چون دانم یقین که تا تو از مبادی خود خبر  
نیابی هیچگونه راه بمعاد خود نبری و این سخنها که گفتم بلفظ دیگر از  
جبهه تو مکرر میسازم که چون دانم که این مسئله در نهایت اشکال است  
بر تو آسان شود و بحقیقت خود آشنا شوی و صادقانه سر عجز در آستانه  
متبر که انبیا بگذاری خصوصاً نبی واجب العصمة خود که سالار جمیع انبیا  
گرام است و سخن او را هیچ شک نباید بسبب قرب القرب خالق عالم .  
**بدانکه** روح انسانی که خلق اول خداست جوهریست لطیف قایم بذات خود  
که کدرو کثیف آن را ابدان نورانی گویند که بمنزله ظل اوست و موضع اوست و  
برزخ است میانه ارواح انسانی و روح حیوانی و آن را دو طرف است  
طرفی که بسوی روح انسانی است آن را دل نامند و طرفی که بسوی روح  
حیوانی است آنرا نفس نامند باعتبار گردش و میل چنانچه صادق آل محمد  
می فرماید ظل النور ابدان النورانی و کثیف آن ابدان روح حیوانی است  
و کثیف روح حیوانی بدن عنصریست پس ماده پیکر روحانی که دل است  
خاصیت روح انسانی است و ماده روح حیوانی که نفس است پیکر روحانی  
است و ماده پیکر جسمانی که عناصر اربعه است روح حیوانی است بدلیل  
آنکه اگر از مبادی یکدیگر نبودند با یکدیگر مزاج نگرفتندی و  
بالخاصه این دو روح را میل به بین الطرفین انسان را است و بین الطرفین انسان نیز میل  
باین دو طرف است و هیئت بین الطرفین ایشان مانند شکل خود است یعنی هر يك  
از انسان انسان است و حیوان مثل حیوان است و قوه دراکه هر يك از  
حیوان بقدر لطیفه ایشان است و ادراکش بحواس خویش است و چون  
ملبس بلباس عناصر گردید آن پرده جسم مانع آن ادراک عالم نورانی و  
ترکیب معنوی است و بدانکه قالب عنصری انسان و حیوان بوساطت  
نشو و نمای عناصر اربعه بتدریج مشکل بشکل آن پیکر معنوی میگردد و  
بدانکه چون خالق روح انسانی را خاصیت نطق و بصر و سمع و علم و  
قدرت لازمه ذات است خلق اول نیز بدین خاصیت موصوف ولیکن خالق  
ایشان بدین خاصیات محتاج به حواس نیست و این مخلوقات محتاج بحواس اند  
چنانچه خالق ایشان می فرماید که خلق آدم علی صورته که اگر چنین  
نبودی قوه عناصر برای آن پیکر بدین هیئت نشدی و دلیل است آنکه

بهر هیشی که پیکر معنوی که نظرگاه روح است بسته اند این پیکر  
 صوری نیز بدان هیئت شود و یکدیگر بمانند و از آن زیاد و کم نگردند  
 و اگر هیئت پیکر معنوی بدین نوع نبودی و صورتش بدین عناصر بسته  
 شدی بایستی که بالکلیه بیک مأل بودندی و جنه اش بسبب نشو و نما  
 همیشه بزرگ گشتی پس این قوه عناصر برای آن پیکر معنوی مانند  
 قبائی است یا همچو پوستست بر درخت که چون آن پیکر بدین لباس  
 عناصر بکمال تخم خود رسید هر آن چیزی که در او مخفی است یعنی  
 بالقوه اوست بالفعل میگردد با آنکه هر بالفعل کشته را بالقوه است الی  
 غیر النهایه و بدان که این حواس غیر یکدیگر نتوانند کرد و مانع  
 یکدیگر نتوانند شد اگر گویند که اصم چرا لال است گوئیم که سخن  
 نشنیده است که بگوید اگر مانع شدی بایستی که مطلق صدا نداشتی و  
 عدل الله چنین جاری نشده که در آن وقت که تخم شجره انسانی بکمال  
 رسید مکلف بتکلیف گردد و دلیل آنکه روح انسانی را قوه ناطقه و عاقله  
 ممتاز میسازد انسان را از حیوان و بقلم قدرت خالق چنین نرفته است که  
 این دو لطیف بالذات با سایر حیوانات غیر مستقیم القامه باشند و این  
 آفرینش را هر یک تخمی است که حق تعالی بقدرت خلاقیت با تعبیهای  
 گوناگون و اسرار مکنون مخزون آن را بطهور آورده و چنان تعبیه  
 نموده که هر یک از آن تخمها چون بموضع خود در آیند و تنمیه یابند  
 ازدواج یافته بوقتش بسبب استحاله مثل خود حاصل کنند  
 و سبب استحاله ایشان جنسیت بالذاتست و رفع مانع  
 و سبب مشاکلت جنسیت بالعرض است که این طبایع را با یکدیگر هست  
 چنانکه لطیف خاک آبست و لطیف آب هواست و لطیف هوا آتش است  
 و خاک سرد و خشک است و آب سرد و تر است و هوا گرم و تر است  
 و آتش گرم و خشک است و این چهار عناصر با یکدیگر التیام یافته انقلاب  
 حاصل شود و هر یک بدیگری قلب شوند و بسبب ترکیب کلی در وجود  
 انسان و حرارت روح حیوانی اخلاط اربعه حاصل گردد که خون و بلغم  
 و صفرا و سودا گویند و اختلاف و اعتدال این چهار اخلاط بتفاوت حرارت  
 و رطوبت و برودت و یبوست است و مقصود صنعت طب آنست که اعتدال  
 این چهار طبع را در این روح حیوانی نگاه دارند تا آنکه بسبب صحت مزاج  
 شایسته آن باشد که روح را مرکب شود.

ای عزیز بدان که پیکر معنوی که نظرگاه روح انسانی است و ظرف  
 حواس معنوی اوست بجز آن موضع خلشق کرده خود جائی قرار نتواند

گرفت یعنی در آن قالبی که خالق او از برای او بشکل او در اوایل خلقت وضع نموده زیرا که پیکر معنوی هر شیئی مانند مغز بادام است و قالب عنصری او مانند پوست است که بر روی او بشکل او کشیده شده اگر آن مغز بالیده است و اگر ضعیف پوستش بترکیب و اندازۀ اوست و از آن سببست که قدرت کامله حق تعالی بعدل چنان تعلق گرفته که بعد از فناء جسم محل عود پیکر معنوی هر يك از انفس همان جسم و قالب ماسبق او باشد یعنی همان قالب عنصری که در حین رفتن پیکر معنوی از او مفارقت نموده باز بقدرت حقتعالی و جذب روح مانند لباس بر پیکر معنوی آراسته گردد یا مانند پوست درخت که از او ریخته باز براو تنیده گردد .

و بدانکه اشیاء موجوده این عالم را بالکلیه در آن عالم مثالی و مآلی موجود است که ترکیب این بسبب ترکیب اوست اگر همه سنگی باشد که اگر آن ترکیب در باطن نبودی در ظاهر وجود نداشتی یعنی پیدا نبودی مانند تخم لاله صد برك که صد برك شود و پنج برك همان صورت بندد چنانچه تحقیق آن شد و بقای ایشان در این عالم بقدر برداشت مالا بد است که آن را بزبان شرع روزی گویند که چون آن آخر شود عمرش آخر گردد و آن مانند چراغ است و قتیله و روغن که چون روغن آخر شود چراغ بمیرد و گاه باشد که بسبب زیادتى روغن بمیرد و گاه باشد که چراغ بسبب صدمه که باورسد بمیرد یا مانند سر بریدن انسان و شکستن اعضا او و علی هذا القیاس .

و بدانکه بقای روح حیوانی و نشو و نمای او از ماتحت اوست و ماتحت اوفانی است بدان سبب او زوال پذیر است و بقای روح انسانی از ما فوق اوست و مافوق او باقی است از آن سبب است که روح انسانی باقی است و روح انسانی بدلیل محکم بی پیکر معنوی نتواند بود و اگر بی پیکر معنوی باشد معدوم بالمره خواهد بود و مانند قطره در دریای روح محمدی ص غرق خواهد شد و کمال آفرینش آنست که آفریده اول حق تعالی که فرد کلی است بواسطت پیکر معنوی متعدد شود مانند نبی و ولی و ملائکه و مؤمنان و شیعیان و سایر مردمان چنانکه حقتعالی می فرماید انا خلقناکم شعوباً و قبائل لتعارفوا ان اگر مکنم عندالله اقیکم یعنی ما خلق کردیم شما را شعبه شعبه و قبیله قبیله از جهت شناخت شما یکدیگر را بدرستی که دوست تراز شما نزد خدایتعالی کسی است که برهیز کارتر است .

### اثبات جزع لا یتجزی

بدانکه همچنانکه محال است که بر تو این آفتاب ظاهر را قطع

اجزاء کند یعنی پاره از او در محلی دیگر محتجب سازند آفتاب روح کلی نیز که چنین است پس این دلیل است بـ لا یتجزی بودن روح کلی که زلال با کمال وجود محمدی است و مطلب از این تعدد شناخت است بسبب اکتساب از یکدیگر تا مقصود حاصل شود و چنانکه در این طرف مردم همه یکدیگر را می شناسند آنطرف نیز می شناسند و ارواح مقدسه از یکدیگر فیض برند بسبب جمعیت چنانچه حضرت پیغمبر ص می فرماید که

**الارواح جنود مجتدة فما تعارف منها ایتاف و ما تناکر منها**

**اختلف** یعنی ارواح لشگری اند صف کشیده پس آنچه شناسائی داشته اند یکدیگر را از ایشان الفت دارند و آنچه شناسائی نداشته اند از ایشان اختلاف دارند و بدانکه احسن المخلوقین که خلق اول خلاق عالم است بدو خاصیت موصوفست خاصیت جمال و خاصیت جلال یعنی صفت قهر و صفت رحمت

و بدان سبب عباد الله را دو راه است به مرجع خود راهی بسوی حسنات و راهی بسوی سیئات که نمره یکی که حسنات است سعادت و قرب حقتعالی است و دیگری که سیئاتست شقاوت و بعد از حقتعالی است پس انسان را قوه ترقی هست و قوه تنزل نیز هست از آن سبب حضرتش میفرماید :

**و لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم ثم رددناه اسفل سافلین**

و او را اختیار نیست از جانب خالق به هر راهی که همت را بر آن راه بگمارد حقتعالی او را توفیق بخشد از اینجهت که خالق را از رجوع او بحق و باطل هیچ نفع و ضرر نرسد و در توریة فرموده که ای انسان خلق کردم من بهشت و دوزخ را پس اگر همت بگماری تو بسوی بهشت ترا توفیق بهشت دهم و براحث ابدی رسی و اگر بسوی جهنم گماری ترا توفیق آن دهم و مشقت ابدی یابی و مرا هیچ نرسد

پس همان بهتر که تو همت خود را براه قرب من که حسناتست بگماری و راحت یابی ( و ما مکرر تقریر این کلمات می نمائیم برای آن که چون راه مطلوب دریافت حقیقت باشد بسبب تکرار بدین نکات بی اشکال دریابد و گفتیم که مثال معاد خود را چنان فرض کن که آدم ۴ گندم نخورده بود بدن مقدسش بسبب سبکباری و لطافت ساکن در بهشت بود و چون گندم جسمانی را تناول نمود از آنجا بیرونش فرمود .

پس بهشت روحانی جای جسمانیان نیست و جسم مقدس نورانی که آدم را بود پیش از دنیا آمدن مثلش را به همه فرزندان او داده اند لیکن از ایشان بالقوه است و در این عالم بسبب نشو و نما ی عناصر بالفعل میشود و هر يك با آن جسم بالقوه فرداً فرداً از پشت آباء و امهات در روزالست بر یکم جواب **قالو بلی** بحضرت حق داده اند چون فرزندان او در این نشانه بدن آن پیکر نورانی را بتربیت مربیان این عالم بالفعل گردانیدند و



نگاهبانی او را بطریق احتیاط ملاحظه نمودند و بمزخرفات دنیای فانی و تعلقات جسمانی بهیمی او را آلوده نساختند بلکه همت خود را بر صفای آن آینه روح انسانی گماشتند و از زنگار ابا و امهات چنانش مجلی نمودند که حقیقت اشیاء موجوده در دل آن آینه جلوه نما گردید و چون چنانش مصفی کردند که آن قالب عنصری که نظرگاه اوست و بتلاوء و تهلیل آفتاب روح آن نیز صورت آینه گوی بر کرد چنانچه فخرالدین عراقی میفرماید

اکوس تلالات بمدامی	ام شمسو تهملت بغمام
از صفای می و لطافت جام	درهم آمیخت ز نك جام و مدام
همه جام است و نیست گوئی می	یا مدام است و نیست گوئی جام
تا هوار نك آفتاب گرفت	رخت برداشت از میانه طلام
روز و شب باهم آشتی کردند	کار عالم از او گرفت نظام

و چون شخصی چنینی از این دنیای فانی رفت و قدم بعالم باقی گذاشت عودش نیز بآن قالب عنصری مصفای بسیط است که در دنیا خلع آن نموده یعنی که بمرك اوادی او را میرانیده و حال آنکه مرك ارادی چهار است که باعث ترقیات اخروی است چنانچه حضرت امیرالمومنین ع از کلام توریة میفرماید **یا بن آدم لا تخلص عملك حتی تذوق اربع اموات الموت الاحمر والموت الاصفر والموت الابیض والموت الاسود الخ** پس اعاده اجسام بندگان بدان پیکری است که در این عالم درجه یافته اگر در مرك چهارم روح از او مفارقت کرده آن بدن را نیز کمال لطافت حاصل شده و الا عودش در مرتبه سه یا دو یا يك است یا در بدن خلع نشده عود کند که **اعادة الاجسام علی ما كانت علیه** پس مطلب آنست ای طالب که چون این بدن در این عالم خلع نگردد و بمیرد اعاده او جسمانی خواهد بود و اگر خلع بود و اگر خلع کرده رود اعاده اش بقدر روحانیت اوست پس در باب ای طالب که ما مکرر تقریر کردیم که این بدن جسمانی بسر پیکر نورانی مانند قبائی است در تن شخص اگر آن قبا را تخلیه و تزکیه نمایند که **قد افلح من زکیها** قابل عروج بعالم علوی شود .

و بدانکه قوه ناطقه و عاقله خاصیت روح انسانی تمیز دهنده است انسان را از حیوان و مدرک عذاب و راحت اوست چنانچه مخبر صادق از آن خبر میدهد که چون حق تعالی عقل در انسانی جای داد فرمود **اقبل فاقبل ثم قال ادبر فادبر ثم قال وعزتی و جلالی ما خلقت خلقاً هو احب الی منک ولا اکملتک الا فیمن احب اما انی ایاک امر و ایاک انهی و ایاک آعاق و ایاک اثیب** یعنی گفت اقبال کن پس اقبال کرد بعد از آن گفت ادبار کن ادبار کرد بعد از آن

گفت قسم بعزت و جلال من که خلق نکردم من هیچ خلقی که او دوست باشد بسوی من از تو و اکمال نکردم من ترا مگر در آن کسی که دوست دارم آگاه باش که بتو امر میکنم و ترا نهی میکنم و ترا عقوبت میکنم و ترا ثواب میدهم ( پس روشن شد که مدرک کلی با انسان قوه عاقله است که حقتعالی او را وعده اجر بکردار میدهد نه جسم عنصری را که او را از اول عمر تا آخر هر لحظه بدل مایتحلیلی است که بسبب اورنگی و لونی دگر وضعی و قوتی دیگر است .

همچنانچه گاه بسبب ازدیاد خون سرخ است و گاه بسبب ازدیاد صفرا زرد است و گاه بسبب ازدیاد بلغم سفید است و گاه بسبب زیادتى سودا سیاه است و بواسطت گردش عناصر هر لحظه حالتی دیگر در او بظهور میرسد و او بمشابه آلتی است از برای پیکر نورانی و حکم الله چنین جاری شده است که اگر این بدن نورانی که ماوی قوه عاقله و نفس ناطقه است بقبضیت روح حیوانی تفزل نماید و میل بسوی جسم کند و قوه غضبی و شهوانیش زیاده گردد و مرتکب سیئات شود قابل عذاب الهی گردد و تقاضای عدل الله چنین جاری شده که آن آمر بکنه را که قوه عاقله است بایپیکر نورانی اجر بگردار دهند چنانکه گذشت .

ایسالك این فقره دیگر را بشنو تا بر تو حقیقت حال تو روشن شود و مبادی ذات خود را بیابی تا آنکه راء عود خود را بدانی و فکر خود را تا فرصت در دستست برداری و پس از مردن از آتش افسوس السی غیرالنهاییه آمان یابی و خود را در جنب دریای معرفت انبیاء کرام جای دهی خصوصاً پیغمبر آخر الزمان که خاتم الانبیاست که اگر تو را این معرفت بهم نرسد بخدا که حال تو مانند کسی باشد که او را ممکنست توشه راه کعبه باشد و کعبه مراورا واجب گردیده باشد و حاج اراده کعبه کنند و او عذر بگوید که من خواب دارم شما که قافله اید بروید که من از عقب میآیم و چون قافله ازو جدا شود و او بیدار شود نه باخود توشه بیند و نه راه را بلد باشد و در آن بیابان سقط شود و بمیرد و حج در گردن او بماند بعذاب ابدی گرفتار گردد .

ای عزیز کردار خود را موافق گفتار حقتعالی نمای تا آنکه حق را بحق شناخته باشی و شناخت ترا اصلی باشد چنانچه حضرت ایوب علیه السلام میفرماید انما عرف الله من عرفه بالله فمن لم يعرفه به فليس يعرفه اول بدان که مبدء ذات تو خلق اول خالق عالم است و او را روح کل نامند که اول ما خلق الله روحی و او بدو خاصیت موصوف است و هر خاصیتی ثمره يك اسمی از اسماء باری تعالی جل جلاله است یکی از آن ثمره اسم

(رحمن) است و یکی از آن ثمره اسم (قهار) است که این دو اسم در برابر یکدیگر اند لیکن سبقت گرفته است اسم (رحمن) بر اسم (قهر) که سبقت رحمتك غضبك پس روح انسان بسبب اختیار میتواند که قهر کند و میتواند که رحمت کند لیکن بهر طرف که انرا میل با نظر بیشتر است رجوع کند یا خود را معذب به عذاب ابدی کند یا وارهاوند و براحت رساند و از زبده و صاف آن خلق اول خالق عالم روح پیغمبر آخر الزمان را خلق کرد و از زبده خلاصه آن مابقی روح وصی بیفاصله او و باقی اوصیا اولیا و ایشان خلق شدند و از زبده و خلاصه آن روح علما امت و پیغمبران بنی اسرائیل بدلیل آنکه آن حضرت میفرماید که **علماء امتی گانبیاء بنی اسرائیل** و بسبب قبل و بعد خلقت مرسل و غیر مرسل با علماء امت میفرماید که **العلماء ورثة الانبیاء** و از زبده و خلاصه آن ارواح مومنان و شیعیان هرامت خلق شدند و زبده و خلاصه آن ملائکه مقرب و من بعد باقی ملائکه عرش و کواکب سیار و ثابت خلق شدند و از زبده و خلاصه آن باقی ملائکه عرش و از کرسی و بعد باقی ارواح خلق شدند و از زبده و خلاصه آن باقی عرش و کرسی و افلاک و من بعد ارواح حیوانات و از زبده و خلاصه آن کره نار و از از زبده و خلاصه آن کره هوا و از باقی او کره آب و از باقی او کره خاک و این عناصر اربعه را برای ماکول و ملبوس و نشو و نمای روح حیوانی مستقیم القامه و غیر آن و نباتات و جمادات مهیا ساختند چنانچه عارفی میفرماید:

ابرو باد و مه و خورشید و فلک در کارند    تا توانایی بکف آری و بغفلت نخوری  
همه از بهر تو سرگشته و فرمان بردار    شرط انصاف نباشد که تو فرمان نبری  
و هر يك از این اشیاء موجوده را پیکر است از عناصر جسمانی  
و پیکر است بقدر قابلیت از عالم نورانی که بحسب جسم عنصری در نیاید  
و این پیکر عنصری چون لباسی است در بر او و بسبب جنسیت مادی است  
تعلق ایشان بیکدیگر و آن مثال معنوی را دو طرفت طرفی بهالم اجسام  
و طرفی بهالم ارواح طرفی که بهالم ارواح است آنرا دل گویند و طرفی  
که بهالم اجسام است آن را نفس گویند و مکانیکه پیکر نورانی در  
آنجا ساکن است ارض مقدس و عالم برزخ گویند و آن پیکر معنوی  
بوساطت نفس ناطقه و قوه عاقله مدرك رنج و راحت است و متحرك باراده  
و مختار بافعال که بسبب آن قابل اجر و زجر است و جماعتی که از این  
آیه وافی هدایه ان **یخلق مثلهم بلی و هو الخلاق العلیم** چنین فهمیده اند  
که البته باید که آن بدن کناه کرده عنصری بتحلیل رفته با زمان و مکان

انا فانا عود کند و این چنین عودی بعقل ناقص محال پس صورت صدقش نیز محال

زهی حماقت این پیروان نفس دنی

که از وسوس شیطان شدند پاک شقی

مجال نیست کسی را که دم زنداز عقل

به پیش نور ولایت بنزد شرح نبی

بلکه ای عزیز شرط عدالت نیست اعاده بدن عنصری کردن برای عذاب بلکه دانستن شرط آن برای عذاب از جهت عدم احساس لذت و الم آن فعل لغو است و از حکیم حقیقی فعل لغو محال و عود آن بدن عناصر نه از برای اظهار عدالتست بلکه آن آلتی است برای عذاب آن نفس چنان که حیوانی را برای زجر در انبانی کنند و همین بس است عدالت را که آن شخص معذب یقین در خودی خود داشته باشد و هر چند این بدن عنصری را در این عالم راحت بیشتر اقبالش بدان عالم کمتر و مجنتش زیاده تر که **الدنيا سجن المومن و جنة الکافر** و یقین کسی که پیکر نورانش را در دنیا بسبب مخالطت و مجاهدت با بدن عنصری او هرگز خود نکرده باشد چنانچه موافق عقل و نقل است میان جمهور علما و حکما که از کم خوردن این بدن پاکیزه و مهنت میگردد و مشابیه بروح بهم میرساند و نورانی میگردد و از بسیار خوردن مانند حجر میگردد و وجوب صوم نیز دلالت بر این میکند و بالجمله بهشت روحانی جای روحانیانست و بهشت جسمانی جای جسمانیان است و عدل حقیقی آنست که چون حق تعالی بیند که بدن بنده گانش تاب آتش جهنم نیاورند بدن دیگر کرامت فرماید که تاب عذاب او بیاورد چنانکه میفرماید که **كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غیرها لیدوقوا العذاب** و ظلم آن باشد که گناه نفس کند و خدا تعالی عناصر را عذاب کند و لغوان که عناصری که هیچ از لذت و الم نمی فهمد عذاب کنند مانند آنکه عضویکه از بدن بریده شده باشد و آنرا بکوبند البته در آن شخص هیچ اثر نکند از آن روی که آن قابل تجزی و قسمت است چون آن جزء از او جدا شود گویا از آن نیست که چون زحمتش رسانی اثرش بکلی آن نمیرسد و چون روح قابل تجزی و قسمت نیست و پیکر معنوی را نیز بسبب لطافت و تعلق بروح آلت عنصری قطع آن نتواند کرد که اگر این آلت قطع آن کردی چون کسی در این عالم کشته شدی دیگر زنده نشدی و پیکر معنوی نیز کشته شدی پس معلوم شد که الم و راحت روحانی غیر از الم و راحت جسمانیست یعنی چون کسی با قالب و پیکر نورانی باشد چون حق تعالی خواهد که عذابش کند بسبب شقاوت

بآتش حسرت و ندامت و عرق انفعال کند که **یا حسرة علی العباد و یا حسرتی عالی ما فرطت فی جنب الله** و چون خواهد که راحتش بخشد بسبب سعادت بنعم روحانی بذوق و شوق و وصال و دیدار بنور مرحمت و مشاهده و معاينه چنانچه نزدیکان پادشاه ظاهر را بغیر از مأكول و ملبوس نیکو شکوه تقرب و تجمل نیز باشند تا آنکه بجائی رسند که می-فرماید **اعددت لعبادی الصالحین مالا عین رات ولا اذن سمعت ولا خطر علی قاب بشر** و این پیکر معنوی نیز بر لطافت تفاوت دارد مانند آنکه لطیف و الطف چنانچه حدیث وارد است که روح امت از جسم نبی خود است پس هر چند جسم امت لطیفتر روحش بروح نبی نزدیکتر و هر چند آن قالب نورانی را تعلق باقالب جسمانی بیشتر شقاوتش افزون تر و حواله آن بروح جسمانی بیشتر مانند اژدر و مار و کژدم و باقی گزندگان و شراب ایشان مانند زقوم چنانچه میفرماید **ان شجرة الزقوم طعام الاثیم و مانند حمیم و غساق یعنی ریم چنانچه میفرماید الا حمیم و غساق و هر چند تعلقش کمتر راحتش افزون تر و راحتش نیز مانند لذات جسمانی از شیر و انگبین و زنجبیل و حور و قصور و غیر اینها باشد چنانچه میفرماید و جعلنا فیها جنات من نخیل و اعناب و فجر نافیها من العیون لیأکوا من ثمره و حور عین کامثال اللؤلؤ المكنون و بدانکه قدرت حقتعالی را بجز ذات پاک حضرتش هیچ آفریده قدر نداند چنانچه میفرماید **ما قدر و الله حق قدره** و واجب و لازم است که چون بنده اقرار بقدرت قادر حقیقی نمود شکوه عظمت جلال و جمال و کمال و بهاء آن لایزال و مکنت آنرا زیاده از آن داند که حل عقایدیکه در ذهن صاحب عقل کل محال نماید نتواند کرد چنانچه میفرماید که **بلی قادرین علی ان نسوی بنانه** و قدرت او زیاده از آنست که در ذهن بشر شمه از آن توان کنجایند چنانکه قادر است بآنکه هیچ اعضا ایشان در قبر نبوساند و قادر است بر آنکه بدنهای استخوانهای پوسیده بشنجه صور در هم کشاند و زنده سازد که **قال من یحیی العظام و هی رمیم** و قادر است که مکان و ساعات و دقائق و لمحات به تحلیل رفته را بازگرداند و قادر است بر آنکه یکروز خود را که پنجاه هزار سال است چنانچه میفرماید **فی یوم کان مقداره خمسين الف سنة** در یک ساعت دنیا بنظر بندگان در آورد و یک ساعت را در عوض صد هزار سال بنظر آورد و حال آنکه مخبر صادق خبر داده که امتان پیغمبران سابقه بکثرت کناه صورت ظاهر ایشان مسخ میشده و این امت را بواسطه عزت پیغمبر ایشان تغییر صورت ظاهر نباشد \***

بلکه همین تغییر صورت باشد که در حشر ظاهر شود و حضرت

امیرالمومنین ع میفرماید که ای مومنان که امید شفاعت رسول الله و اهل بیت او دارید چنان زندگانی کنید در دنیا که بسبب بسیاری گناه صورت باطن شما مسخ نه گردد تا در قیامت شناخته شوید و شما را شفاعت جایز باشد چنانچه میفرماید :

**یحشر الناس يوم القيمة على صور مختلفه و قوله تعالى يوم ينفخ في الصور**

( فتأتون افواجا ای الجماعات من القبور الى الحشر روى انه عليه السلام سئل

( عنه فقالا يحشر عشرة اضاف من امتی بعضهم على صورة القردة و بعضه

على صورة الخنازير و بعضهم منكوسون يسحبون على وجوههم و بعضهم

( عمی و بعضهم صم و بكم و بعضهم مصلوبون على جزوع من نار و بعضهم

( اشد ننتنا من الحيف و بعضهم يلبسون جلبابا سابقا من قطران لازقة بجلودهم

( و بعضهم يصفون الستهم فیه مدلاة على صدورهم يسيل القيح من افواههم )

( يتقلدهم اهل الجمع و بعضهم مقعطة ايديهم و ارجلهم ثم يفسرهم بالقتات

( و اهل السحت و اكل الربوا و الجابرين في الحكم و المعجبين باعمالهم )

( و العلماء الذين خالف قولهم عملهم و الموزين جيرانهم و الساعين بالناس

( الى السلطان و التابعين للشهوات المانعين حق الله و المتكبرين من الخيلاء )

یعنی مرویست که پرسیدند از حضرت رسالت ص از بعثت خلايق در روز محشر

پس فرمود که حشر کرده میشوند مردمان در روز محشر بدو صفت از امت من

بعضی بر صورت میمون و بعضی بر صورت خنزیر و بعضی نكون ساز کرده

شده کشیده میشوند بر صورتهای ایشان و بعضی حشر میشوند کور و بعضی

کرو گنگ و بعضی بردار کرده شده اند بر شاخهای از آتش و حشر میشوند

بسیار بد بو و بعضی پوشیده شده اند چادری تمام از مس گداخته که

چسبیده است به پوستهای ایشان و بعضی حشر کرده میشوند در حالتیکه

میجایند زبانهایشان پس ریخته میشود از دهنهایشان خون و ریم بر سینه هایشان

بسبب تقلید کردن ایشان و بعضی محشور میشوند دست و پا بریده بعد از

آن تفسیر کرد حضرت ص ایشانرا بسخچینان و حرام خورندگان و ربا

خورندگان و جبر کنندگان در حکم و عجب کنندگان باعمال و علمانی

که مخالفت کند قول ایشان با عمل ایشان و آن کسانی که اذیت میرسانند

به مسایه و آن کسانی که سعایت مردمان به نزد سلطان میکنند و آن کسانی

که تابع شهواتند و مانع حق الله و آن کسانی که متکبر و سرکش اند )

و از این حدیث چنین ظاهر میشود که تبدیل صورت میشود نص صریح حجة الله قاطع

که بدلتناهم جاودا غیر هالیند و قوا العذاب نیز چنین دلالت میکند که تبدیل

جلود خواهد شد و از آیه کریمه يوم تبدل الارض غیر الارض ظاهر میشود که تبدیل مکان نیز

خواهد شد و چنین از این آیه وافی هدایه ثم یرج الیه فی يوم کان مقداره الف سنة

مما تعدون ظاهر میگردد که زمان نیز مبدل خواهد شد و الله اعلم و احکم

## اصل پنجم

در ذکر صراط مستقیم و چگونگی خلع بدن و نزول و عروج روح انسانی و بیان حقیقت معراج رسول الله و بیان وحدت وجود بطریق شرع انور و جمع میان اقوال مختلفه در حل کلام شیخ المحققین شیخ محی الدین العربی .

سر حق درهرسری کی گنجد ای مرد خدا

سر حق گنجد بدان سرکاندراو نبود هوا

رهروان راه حق را عشق سازدساز راه

فانی مطلق چو کرداز ذات حق بخشد بقا

ای عزیز چون رونده راه حق تعالی بدولت متابعت عالمان دین مبین و عارفان صاحب سر کعبه حق و یقین خود را بجاده مستقیمی رسانید که آن جاده از اثر قدوم انبیاء صورت بسته یقین که آن راه بی آفت رود و خود را بمقصود خویش رساند و بحقیقت که مقصود تمام انبیاء علیهم السلام یکی بود و تمامی ایشان فی سبیل الله میرفتند و هرچند که از انبیاء عظام گرام که قافله سالاران عباد الله اند با قافله خود از این راه بیشتر تردد کردند آن جاده مستقیم الی الله روشن تر گردید تا آنکه خاتم الانبیاء آن جاده مستقیم را بقدم مبارک خود مشرف گردانیده و چنان آن جاده را بانوار شریعت غرای خود انور و ازین و اوضح ساخته و از درجه خفایا بمعرض ظهور آورده که اعمی مادرزاد بقدم عصا برفاه حال طی آن منازل تا بمقصود تواند کرد چه جای ره نوردان بینا و قافله سالاران شاهراه حرم کبریا و دلاوران معرکه هیجا که ذوات مقدسه ایشان بآنجذاب جذبه هنجد باب الحق توازی عمل الثقلین وابستگی یافته و بلطیفه روحی و بک رنگی ذات وجود مطلق بطرفه العینی قطره هستی خود را از ابتداء دریای ظهور بمنتهای بحر بطون رسانیده و درلجه بحر بی ابتدا و انتهای قدم فانی مطلق ساخته یعنی سیران قرب معراج حقیقی را که دوره قوس نزول بعد و عروج قرب حضرت الوهیت اوست دریابند و آوازه کل شیئی بر جمع الی اصله بمبدء اصلی خود اندازند و بحقیقت خود را بسر آوازه اناهم الله والمؤمنون منی نفس ناطقه کلی که گوهر بحرالابحار آفرینش است بی حجاب و نقاب قطره وار و اصل و متواصل در آن قلزم بیکران گردانند تا آن که سؤال و میثاق بوم الست بر بکم را جواب بمنتهای صدق و یقین

قالوا بلی بوفای پیمان خویش گذارند و هریک بمثل چون نجوم ثواقب ضیاء خویش را باطیفه خورشید وجود احدیت و شأن و آوازه «کان الله ولم یکن معه شیئی» منفی گردانند تا آنکه صورت صدق و مطراق کل من علیها **فان و یبقی وجه ربک ذوالجلال والاکرام** ظاهر گردد اینست و جز این نیست که طالب را از بدایت سلوک قال احوال شریعت تا نهایت جذب حال احوال حقیقت انبیاء ناچار در این جاده مستقیم شریعت مصطفوی و طریقت مرتضوی راه گذار است .

**ای عزیز** کمال قرب ثمره شجره معرفتست و معرفه خاصه صفای مرات صوفیان آینه دار و سلسله داران صاحب اسرار است که بیکر معنی ایشان مانند اشتران راه کعبه مقصود حقیقی در قطار است و صورت فیض امانه الله که وجه حقیقی و قدرت جذبات الهی است هر این اشتران را دربار است و از روز ازل جبل العتین و عروة الوثقی خاتم الانبیاء دماغ ایشان را مهار است و از برای ایشان بسوی قرب الله وسعت کرسی و دوره عرش مجید راه گذار است مگر که ایشان را نیست پرواز بسرادقات کمال نامتناهی بلکه طیران و سیران عالم لاهوت را بجز این طایران قدوسی حضرت کبریا و میرشکاران باز سیرت یدالله عظمی که سپهسالار ایشان است سرور و سالار انبیاء یعنی محمد مصطفی ص و کاملان عارف و اکملان اعرف ایشان که هستند صوفیان با صفا دیگر را در خور نیست و بیقین آنکه صوفی نیست عارف نیست از آنجهت که عرفان ثمره ذهن روشن و آینه با صفاست و هر که را آینه صافتر صوفی تر و بسبب دریافت عرفان از آن مرآت عارفتر و حق است که منتهای کمال این سروران و سرداران یقین بی آفت است که دل این بندگان آزاد قابل را مولای ایشان بحقیقت خود واصل و متواصل میگرداند و روح عارفان بلند همت را بمنتها مقصود حقیقی راه مینماید و بگرمی انوار محبت دل دوستان خود دل این صاحبان را بلطفیه روحی مشرف میگرداند تا آنکه بقدرت تربیت اسم الرب دل ایشان را سیران بعالم ربوبیت کشانیده منور و معطر بانوار ولایت عظمی که عشق است میسازد تا آنکه بتأثیرات روح الله و الهام روح القدس بوساطت بیکر معنوی و لطافت این بدن عنصری متأثر گشته قابل پرواز میگردد

**چنانچه** در کافی از حضرت ابا عبد الله علیه السلام مرویست که

(الیقین یوصل العبد الی کل حال سنی و مقام عجیب لذلک اخبر رسول الله  
(عن عظم شأن الیقین حین ذکر عنده ان عیسی بن مریم کان یشی علی  
الماء فقال صلی الله علیه و اله لوزاد یقینه لمشی علی الهواء یدل بهذا  
(ان رتب الانبیاء مع جلاله محلهم من الله کانت تنفاضل علی حقیقه الیقین



( لا غير ولا نهاية بزيادة اليقين على الابد والمؤمنون ايضا متفاوتون في - )  
 ( قوة اليقين وضعفه فمن قوى منهم يقينه فعلامته التبرع من الجول والقوة الا )  
 ( بالله والاستقامة على امر الله وعبادته ظاهراً و باطناً قد استوت عنده حالة )  
 ( العدم والوجود والزيادة والنقصان والمدح والذم والعز والذل لانه يرى )  
 ( كلها من عين واحدة ومن ضعف يقينه تعلق بالاسباب و رضى لنفسه )  
 ( بذلك واتبع العادات واقاويل الناس لغير حقيقة والسعي في امر الدنيا )  
 ( وجمعها و امساكها يقر باللسان انه لا مانع ولا معطي الا الله و ان )  
 ( العبد لا يهيب الا مارزق و قسم له والجهد لا يزيد في الرزق و يشكر )  
 ( ذلك بفعله و قلبه قال الله تعالى يقولون بافواهم ما ليس في قلوبهم والله )  
 ( اعلم بما يكتمون ) يعنى يقين ميرساند عبد را بجمع حالاتهاى بلند و هر مقام عجيب  
 از اين جهت است كه خبر داده است رسول خدا از بزرگى شأن يقين  
 در وقتيكه مذكور شد نزد آنحضرت آنكه عيسى بن مريم مشى ميكرد بر  
 آب پس حضرت فرمود كه اگر زياده بود يقين او هر آينه مشى ميكرد  
 بر هوا و دلالت كرده ميشود باین كه رتبه انبياء با وجود بزرگى محل  
 ایشان از جانب خدايتعالى فضيلت ندارند بعضى از ایشان بر بعضى ديگر  
 مگر بر حقيقت يقين و بس و منتهى نميشود زيادتي يقين هر كز و مومنان  
 نيز متفاوتند در قوت وضعف يقين پس هر كس از ایشان قوى باشد يقين  
 او علامت اوبرى بودن است از يارى و قوه خواستن مگر از خداى تعالى  
 و استقامت بر امر خدا و عبادت او خدا را بحسب ظاهر و باطن و بتحقيق  
 كه مساوى باشد نزد او حاله عدم و وجود و زياده و نقصان و مدح و ذم  
 و عزت و ذلت زيرا كه همه اينها را از يك چشم مى بيند و هر كس ضعيف  
 باشد يقين او وابسته شده است باسباب دنيا و راضى است از براى نفس خود  
 بتعلق باسباب آن و متابعت ميكند عادات و اقوال مردمان بغير حقيقت و سعى  
 در امر دنيا و جمع آن و امساك آن و اقرار ميكند بزبان آنكه نيست مانعى  
 و نيست بخشنده مگر خدايتعالى و آنكه بنده نميرسد مگر بآنچه رزق كرده  
 شده و قسمت شده است از براى او و جهد كردن سبب زيادتي در رزق  
 نيست و انكار مى كند اينها را بفعل و به دل و خدايتعالى دانا تر است بآنچه پنهان  
 مى كنند ایشان در دلها )

**اى رونده راه** چون دانستى كه كاريقين بى آفت راست بدانكه  
 ساكنات مسند يقين را موحد خوانند و موحد مخلوقى را گویند كه ذات  
 مبرا حالات خالق خود را بقدر مقدور بشر باحديت شناخته و ستايش نموده  
 باشد چنانچه رسالت پناه در قرب چنين موحدى از حق تعالى خبر داده  
 ميفرمايد **لولم يكن فى الارض الا مؤمن واحد لاستغنيت به عن جميع** )

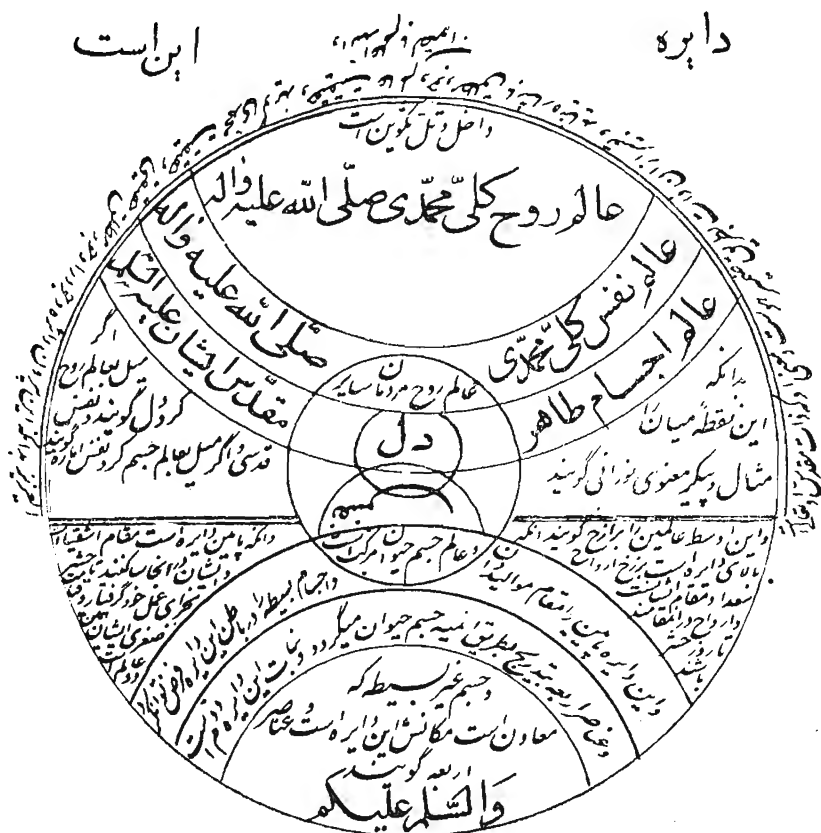
( خلقی و جعلت له من الایمان انسا لا یحتاج الی احد ) یعنی اگر نباشد در زمین هیچ مخلوقی الا یک مومن واحد هر آینه من مستغنی ام باو از جمیع خلق خودم و هر آینه گردانیده ام از برای او از ایمان انسی که محتاج نباشد به هیچ کس و دیگر میفرماید ( لا یصیب قریه عذاباً و فیها سبعة من المومنین ) یعنی نمیرسد بهیچ دهگده عذابی و حال آنکه در آن هفت کس باشند از مومنان و در شان قرب القرب این موحدان بذات الله و مومنان بآیات الله سرور ایشان میفرماید در کتاب حجت از کافسی چنانچه مرویست از ابی بصیر که گفت من شنیدم از حضرت اباعبدالله ع که گفت **یقول الناس المومن اخ المومن كالجسد الواحد ان اشتكى شیئاً منه وجدالم** ( ذلك فی سایر جسده و ارواحها من روح واحدة و ان روح المومن لا شد اتصالاً بروح الله من اتصال شعاع الشمش بها یعنی مردمان مومن برادران یک دیگرند همچون جسد واحد اگر متالم شود شئی از آن جسد یافت میشود درد آن در سایر تن و روحهای مومنان از یکروح است و روح مومن البته اتصالش بیشتر است بروح خدا از اتصال شعاع آفتاب بافتاب ) ای متمنی مقام وحدت و ای متمکن بمقام رجا بنصرت همت دریاب که دهلت اتصال بنور هدایت و ولایت را مجانست و متابعت و موافقت دارد چنانکه وعده و وعید مومنان راست بحیات بنعیم و کافران راست برنج و الم و دوزخ بعذاب الیم و کار میل کلی دارد .

ذره کاندنر زمین و درسماست جنس خود را همچو کاه و کهریاست  
یکی میل است باهر ذره رقاص کشان آن ذره را تا مقصد خاص  
مانند کشش مقناطیس بی اختیار حدید را بسوی خود ای عزیز بدان  
که ذات باری تعالی را خاصیتی است که او را وجود مطلق گویند و آنچه جز اوست موجود اوست و موجود چیزی را گویند که آن چیز از کتم عدم بوجود آمده باشد یعنی محدثات و ممکنات و خاصیت ذات باری تعالی هرگز نبوده که نبوده و هرگز نباشد که نباشد چنانچه در مسئله توحید گذشت و خاصیت ذات نیست و غیر ذات نیست بلامثال مانند خورشید و پرتو و حرق و لون وضوء او که خورشید را با این خاصیات خورشید گویند و فردا کمال بدین معنی است و بدانکه حس عقل از ادراک عالم خاصیت وجود مطلق حقیقی عاجز است و هیچ شیئی را اضافه به ( هو ) نتوان کرد اشاره است بلی چون اضافه بخاصیت ذات که وجود مطلق است و عالم اسماء عبارت از آنست و لفظ جلالة علم آن وجود مطلق حقیقی مستجمع جمیع صفات کمال است نمائی چنانچه گوئی صفات الله و وحه الله و یدالله و روح الله و عین الله و عبدالله چنانچه در قرآن میفرماید که **و لما قام عبدالله**

و چون اشاره بخاصیت بحت کنی اضافه شیئی با اسماء صفات نمائی چنانکه گوئی عبدالکریم و عبدالعزیز و عبدالغنی و عبدالرحمن چنانچه در این مقام میفرماید که **و عباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا** و همچنین اضافه با اسماء افعال مانند عبد الرحیم و عبد الخالق و عبد الرزاق و عبد الصمد و عبد الجلیل و خدائی را سزد آنکه ذاتش بر خاصیت صفات و افعالش بحقیقت قاهر و غالب باشد تا قدرت کبریائی خویش بی عجز آشکارا کند ای طالب بشنو این فقره را بعبارت دیگر تا بر تو روشن تر گردد بدانکه وجود مطلق حقیقی را بالذات حقیقتی است که آنرا ذات مقدس گویند و علم او لفظ (هو) است یعنی او و هیچ اشاره بآن ذات مقدس نباید مگر او که عارفی میگوید .

یگانه صانع افلاك وانجام گزو چیزی نشد معلوم چیز نام و آن عالم هویت لاهوت محض ذات الوهیت را بالخاصیه خاصیتی است که آنرا وجود مطلق حقیقی و عالم جلال و جمال نامند و عالم اسماء نیز گویند و آنچه گذشت دریاب ای طالب که خدای تعالی با قدرت بی-چونی بی نشانی خود که هر گز نبوده که نبوده و وقتی نباشد که نباشد و این خاصیت و اسماء را که ذات مقدس او تعالی حقیقت اوست ذات نتواند بود و بی ذات هم نتواند بود و وجود مطلق اضافی که روح کل و عالم امر است موجود اوست و او را عالم صفات گویند و عالم جبروت نامند و روح کلی شناسند و بدانکه عالم اسماء و خاصیت جلال و جمال حضرت او را قدرت وجود دادن و معدوم ساختن بالذات است که **يَمْحُو الله مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ اُمُّ الْكِتَابِ** و لازم دارد این خاصیت قدرت ذات او تعالی عین را که ثمره قدرت خود را به بیند و چون ببیند لازم دارد قدرت علم را که آنرا بدانند چون بدانند لازم دارد که نیاز ایشان را بقدرت سمع بشنود پس جواب بیافریند پس ای طالب دریاب که این چهار صفات را صفات ذات گویند چنانچه در اصول کسافی از ابی بصیر مرویست که گفت شنیدم از ابا عبد الله **۴ يَقُولُ لَمْ يَزَلِ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ رَبَّنَا** (و العلم ذاته و لا معلوم و السمع ذاته و لا مسموع و البصر ذاته و لا مبصر) (و القدره ذاته و لا مقدور فلما احدث الاشياء و كان المعلوم و قع العلم) (منه على المعلوم و السمع على المسموع و البصر على المبصر و القدره على) (المقدور الخ) یعنی فرمود که همیشه خدای عز و جل پروردگار ماست و علم ذات اوست و نیست معلوم و سمع ذات اوست و نیست مسموع و بصر ذات اوست و نیست مبصر و قدرت ذات اوست و نیست مقدور پس چونکه احداث کرد اشیا را و معلوم گردید واقع شدن علم از او بر معلوم و سمع از او

بر مسموع و بصر بر مبصر و قدرت بر مقدور و هشت صفات دیگر بالخاصیه  
اوست یعنی قریب باقرب صفاتند که مجموع آن دوازده صفت باشد با آنچهار  
صفات ذات که قادر و عالم و سميع و بصیر است و آن هشت صفات دیگر  
قدیم و کریم و حکیم و حلیم و ملک و عزیز و غنی و عدل و هر يك از  
این صفات ثبوتی ضدی هست که آنرا صفات سلبی گویند مثل جهل که  
ضد علم است و عجز که ضد قدرت است و موت که ضد حیات است و ذلت  
که ضد عزت است و خطا که ضد حکمت است و عجل و جهل که ضد حلم است و ظلم و جور  
که ضد عدل است و انشعاب این جمله اسماء که علم صفات ذات و صفات خاصیت و صفات  
افعال اند از اسم مکنون و مغزون است که شرح آن در حدیث حدوث اسماء واقع است



و ما این دایره را برای سهولت دریافت طالب کشیدیم و شرح آن در اندرون دایره مرقوم  
گردانیدیم پس هر طالبی که بحقیقت رجوع بدان نماید البته مقصود معرفت او را حاصل آید

و چون بمعرفت حقیقی رسید طلب او در مطلوب کم گردد و بمعنی راه رجوعش بیمانع گردد و چون معنی را وقت رجوع بسوی کل مانعی نباشد صورت نیز متابعت آن بی اختیار کند چنانچه حضرت رسالت که مصدر کاینات است از مبادی خلق الله بطریق معنی خبر بایشان میدهد و راه رجوع بامت مرحومه خود مینماید آنست که آن رحمت الله بر خلق میفرماید در محل رجا.

( من رانی فقد رئی الله ) و آن ولی الله نیز در محل رجا میفرماید که  
( انا خالق السموات والارض ) هیچگونه استبعادی ندارد از آن روی که آفرینش همه از پرتو نور ایشان خلق شده پس آفرینش در تحت قدم ایشان است چنانچه حدیث صحیح در اصول کافی از عبدالله انصاری مرویست که گفت شنیدم من از رسول الله ص که می گفت ( ان الله تبارک و تعالی خلقنی و خلق )  
( علیا و الفاطمة و الحسن و الحسین و الائمة من نور واحد فعصر ذلك النور )  
( عصرة فخرج منه شیعتنا فسیبنا فسیبنا و قدسنا و قدسوا و هلمنا فهلموا و )  
( مجدنا فمجدوا و وحدنا فوحدوا ثم خلق السموات و الارضین و خلق الملائكة )  
( فمکثت الملائكة مائة عام لا تعرف تسبیحاً ولا تقدیساً ولا تمجیداً فسیبنا )  
( و سبحت شیعتنا فسیبحت الملائكة لتسبیحنا و قدسنا و قدست شیعتنا و قدست )  
( الملائكة لتقدیسنا و مجدنا فمجدت شیعتنا و مجدت الملائكة لتمجیدنا و وحدنا )  
( فوحدت شیعتنا و وحدت الملائكة لتوحدنا و کانت الملائكة لا تعرف تسبیحاً )  
( ولا تقدیساً ولا تهلیلاً من قبل تسبیحنا و تسبیح شیعتنا فنحن الموحدون )  
( حیث لا موجد غیرنا و حقیق علی الله تعالی کما اخصنا و اخص شیعتنا )  
( ان یزلنا و شیعتنا فی اعلی علمین ان الله تعالی اصطفینا و اصطفی شیعتنا من )  
( قبل ان تكون اجساماً فدعانا فاجبنا فغفر لنا و لشیعتنا من قبل ان تستغفر الله )  
یعنی بدرستی که خدا تعالی خلق کرد مرا و خلق کرد علی و فاطمه و حسن و حسین و ائمه را از یک نور پس فشرد آن نور را و بیرون آورد از او شیعه ما پس تسبیح کردیم ما و تسبیح کردند شیعه ما و تقدیس کردیم ما و تقدیس کردند شیعه ما و تهلیل کردیم ما پس تهلیل کردند شیعه ما و تمجید کردیم ما پس تمجید کردند شیعه ما پس توحید کردیم ما پس توحید کردند شیعه ما بعد از آن خلق کرد آسمانها و زمینها را و خلق کرد ملئکه را پس بودند ملئکه صد سال که نه تسبیح میدانستند و نه تقدیس و نه تمجید پس تسبیح کردیم ما و تسبیح کردند شیعیان ما پس تسبیح کردند ملئکه از روی تسبیح ما و تقدیس کردند از روی تقدیس ما و تمجید کردیم ما پس تمجید کردند شیعه ما و تمجید کردند ملئکه از روی تمجید ما و توحید کردیم ما و توحید کردند شیعیان ما و توحید کردند ملئکه از

روی توحید ما و بودند ملئکه که نمیدانستند تسبیح و نه تقدیس و نه تهلیل  
پیش از تسبیح ما و تسبیح شیعیان ما پس مائیم موحدان که نیست موحدی  
غیر ما ) ( درباب ايعارف این نکته که گذشت ) و سزاوار است بر خدایتعالی  
که همچنانکه مخصوص گردانید ما را و شیعیان ما را آنکه نازل گرداند  
ما را و شیعیان ما را در اعلی علمین بدرستی که خدایتعالی بر گزید ما را و بر  
گزید شیعیان ما را پیش از آنکه بوده باشیم ما جسم پس خواندیم ما خدا را  
پس جواب داد ما را و آمر زید ما را و شیعیان ما را پیش از آنکه ما طلب  
آمزش کنیم ) ايعزیز در هر سری وصف سر ذات حضرت حقه تعالی نگنجد  
چنانچه حضرت رسالت ص میفرماید لو علم باذر مافی قلب سلمان فقتله و حضرت  
صادق ال محمد ص میفرماید بزراه که ای زراه اگر ما چیزی از جوهر علم خود  
بر خلق اشکاری کنیم هیچکس را تاب شنیدن آن نباشد پس باید دانستن  
که از عظمت و جلال حضرت خداوندی هر کس بقدر ظرف خود چیزی تواند  
دریافت و آنرا در دل خود اصلی قرار داده که تواند زیست و اگر نه در  
این عالم سنك بر سنك قرار نگیرد **ای طالب** معارف یقینی دریاب سر این  
حدیث را که گذشت که راه رجوع ترا پیغمبر تو بتو از کرم خویش روشن  
میگرداند و آنحضرت ص میفرماید که مائیم موحدی که بغیر از ما موحدی  
نیست یعنی مبداء کلی لطافت و روان مومنان مائیم و باز گشت ایشان به  
ماست که پیغمبر ایشانیم و منتهای عروج روح انسانی بسوی ماست چون  
محل نزول ایشان نیز از ماست و دلایل آن مانند آنست که تخمی از نباتات  
بزمین کنند و آن بتدریج نشو و نما یافته صورت شجری بر کند و قابلیت  
که در او بالقوه و مخفیست بالفعل و ظاهر گردد و چون سیران عروج او  
تمام شود بمقام تخمی رسد و بدانکه هر گز لطافت در عین کثافت نتواند بود  
و همچنین کثافت نیز در عین لطافت نتواند بود مگر آنکه کثیف در احاطه  
نور نظر در آید که آن لطیفست مثل آنکه صد هزار شهر تواند  
در تور نظری در آید بشرطی که شخص ناظر از آن سوی باشد و آن ناظر  
به قدر قدرت علم خود تواند که از مافی الضمیر ساکنان آن شهر مخبر باشد  
بوساطت جریان احاطات به لطافه چنانچه قرآن مجید بر آن ناطق است  
و هو علیهم بذات الصدور و بقدر لطافت نیز از آن خبردار تواند بود  
که و هو الطیف الخیر و بقدر لطافت نیز احاطه آن تواند کرد که  
انه بكل شیئی محیط همچنانکه شخصی بر قلّه کوهی باشد و در ذیل آن  
کوه بلدی باشد چگونه همه آنها در نظر او جلوه میکند چنانکه حضرت  
ابو عبدالله در کتاب توحید از اصول کافی میفرماید که یا حشام که حواسک قال  
خمس قال ایها الصغر قال الناظر قال و کم قدر الناظر قال مثل العدسة  
او اقل منها فقال له یا حشام فانظر امامک و فوقک و اخیر نی بما

تری فقال اری سماءاً وارضاً و دوراً و قصوراً و براری و جبالات و انهاراً فقال له ابو عبدالله ان الذی قدره ان یدخل الذی تزداد العدسة اواقل منها قادران یدخل الدنيا كلها البیضاء لاتصغر الدنيا ولا تکبر البیضاء فاکب هشام علیه و قبل یدیه ) یعنی ای هشام چند است حواس تو گفت پنج گفت کدام کوچکتر است گفت آنکه نظر کننده است گفت چند است قدر ناظر گفت مثل عدسی است یا کمتر از او پس گفت مر او را که ای هشام پس نظر کن پیش رو و بالای سر و خبر ده مرا با آنچه دیدی پس گفت دیدم من آسمان و زمین و خانه ها و قصر ها و صحرا ها و کوه ها و انهار پس گفت مر او را حضرت که بدرستی که آنکسی که قادر است بر آنکه داخل کند چیزی که ده برابر عدسی باشد در چیزی که مثل عدسی باشد یا کمتر از او قادر است بر آنکه داخل کند دنیا را همه در بیضه که کوچک نشود دنیا و بزرگ نشود بیضه پس ایزیز حقتعالی بعظمت و جلال خود را بسمعی و بصیری یاد فرموده که **ان الله کان سمعیا بصیرا** و مخبر صادق خبر داده که خدایتعالی در روزی سیصد و شصت مرتبه در دل بنده خود نظر میکند و اگر نظری کم شود از آن بنده وجود آن معدوم میگردد و بجواب داود ۴ میگوید که من در دل شکسته دلان می باشم و دیگر میفرماید که نمیکنم من در زمین و نه در سما بلکه میکنم در دل مومن و چون بنده دل خود را از غیر خدا خالی کند بدرستی که نور خدای تعالی دل او فرو میگیرد چنانچه در اصول کافی مرویست از حضرت اباعبدالله علیه السلام که آن حدیث گذشت که حضرت می فرماید که **ان روح المومن لاشد اتصالا بنور الله الخ** و در حدیث معراج وارد شده که **لا يزال العبد یتقرب الی بالنوافل حتی اجبته فاذا احبته كنت له سمعا و بصرا و یداً و لساناً فبی یسمع و بی یبصر و بی یبطش و بی ینطق** یعنی همیشه نزدیک میشود بنده بسوی من بنوافل تا آنکه دوست میدارم او را و هرگاه دوست داشتم میباشم مر او را سمع بصر و یدو زبان پس بنده بی سمع میشود و بی بصر و بی نطق و بی قدرت یعنی بی سمع او سمع من است و بصر او بصر من است و نطق او نطق منست و قدرت او قدرت منست و دلیل آنکه لطیف در عین کشیف نتواند بود آنست که هر يك از چهار عناصر و افلاك بسبب الطف بودن بر بالای یکدیگر جای گرفته اند و محیط یکدیگر شده اند و ای عزیز هرگاه لطیف اجسام به قدرت لطافت منع کثافت از خود کند پس الطف لطایف قدس که روح مقدس محمدی ص است و روح مومنان از جسد مبارک ایشان است کجا جسم پیرامن آن جناب مطهر تواند گشت و این دلیل است بر عدم سائۀ آنجناب پس هر کس که بتدریج بسبب ریاضت جسم را بروح آشنائی دهد يك -

رنگی بمولایان که سرچشمه حقیقت خودند بهم رساند و سرموئی از طرق ایشان نکبید زود باشد که از اولیای خدا تعالی گردد و بسبب اطاعت خلیفه زاده حق شود چنانچه خطاب بحضرت داود واقع شده که **اَنَا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ** پس ای عزیز یقین راسخ خود مقیم و مستقیم باش و بدانکه ایمان حقیقی آنست که بدلیل علمی و عینی متحقق خویش گردانی که اظهار لطیف و خبیری که در قرآنست و آنرا خدا تعالی از جمله صفات خود می شمارد نه مانند لطیف و خبیری است که عقل کل آنرا ادراک تواند کرد آنست که آنحضرت از عظمة الوهیت او میفرماید که **تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا** و دیگر میفرماید که **مَا قَدَّرَ اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ** و از بدیهیاتست که قوه عاقله مصنوع احاطه صانع نتواند کرد و از تنگی ظرف است که اکثر از آیات محتاج بتأویل است که چون وصف او سبحانه در هیچ سری نگنجد و هیچ سری از سر حقیقت او آگاه نگردد تا بخودی ره نبری سوی دوست

دور کن از خود خودیت همچو پوست

آنکه بشد فانی مطلق بگفت

گرچه غلط رفت همه اوست اوست

ای عزیز بدانکه هر بنده که اقرب است بمولای خود دید او بمنزله دید مولی است چنانچه عارفی گوید.

گرم دست رس نه بی کایم تو وینم

روم آنان به وینم که تو وینم

ومولانا میفرماید

هر که خواهد هم نشینی با خدا

گو برو بنشین به نزد اولیا

اولیا را وقت خوش دیدار اوست

(لی مع الله وقت را بشنو ز دوست

و آنست که آن حضرت میفرماید لی مع الله وقت لا یسمعنی ملک مقرب ولا نبی مرسل) یعنی مرا با خدا وقتی است که نمی گنجد هیچ ملک مقربی و نه پیغمبر مرسل و میفرماید که (من رانی فقد رای الله) و این سخن که گذشت از مقام رجاست که خاتم الانبیاء میفرماید

نور تجلیش به بخشد وجود

نور تجلیش کند بسی وجود

آن ثمره نور جمالش بود

نیست کنند نور جلالش نمود



همچنان که آثار نور تجلیش بر کوه طور تابید و از آن وادی و آن شجر بی اختیار ندای انی انالله برآمد .

هر کجا نور جمالش سر زند

نیست گردد از خودی هر چیز هست

کوه طور و عبریان را لـمعه

سرمه سازد موسی آرد پاك مست

چنانچه در گلشن راز میفرماید

روا باشد انالله از درختی

چرا نبود روا از نیک بختی

و آن عارف بسر حکمت بی نیازی اخذ ملا صدراى شیرازی طاب الله ثراه در شرح هدایه از محقق طوسی قدس سره در شرح مقامات عارفین و درجات ایشان نقل میفرماید که (العارف اذا انقطع عن نفسه و اتصل بالحق رای کل قدرة مستغرقة فی قدرته المتعلقة بجميع المقدورات و کل علم مستغرقاً فی علمه الذی لا یعزب عنه شیئی من الموجودات و کل ارادة مستغرقة فی ارادته الذی لا یتاتی علیها شیئی من الممكنات بل کل وجود و کل کمال وجود فهو صادر عنه فایض من لدنه فصاراً لحق بصره الذی به یبصر و سمیه الذی به یسمع و قدرته الذی بها یفعل و علمه الذی به یعلم و وجوده الذی به یوجد فصار العارف متخلفاً باخلاق الله بالحقیقة) یعنی عارف هرگاه منقطع شد از نفس خود و متصل شد بحق سبحانه میبیند که هر قدرتی که مستغرق است در قدرت خدایتعالی آن چنان قدرتی که متعلق است بجمع مقدرات و هر علمی که مستغرقست در علم او آن چنان علمی که غایب نمی شود از او چیزی از موجودات و هر اراده که مستغرقست در اراده او که حاصل نمی شود بر او چیزی از ممکنات بلکه هر وجودی و هر کمال وجودی صادر است از او و فیض گیرنده است از نزد او پس میگردد حق سبحانه در این هنگام بصر او که می بیند و گوش آن که بآن میشنود و قدرت او که بآن کار میکند و علم او که بآن میداند و وجود او که بآن می یابد پس میگردد عارف متخلق باخلاق خدای سبحانه بالحقیقة پس ای عزیز اولیاء الله را سخنان هست که جز از اصطلاح فهمان ایشان آن سخن رادر نیابند و بسیاری از سخنان ایشان محتاج بتاویلات است .

نکند رد کسی بی سبب آن عارف راه

مر تو گوئی که بگو بهر تو گوید سخنی

چنانکه بخاطر است که روزی در نزد جماعتی از عزیزان خراسان

که آراسته بودند معلوم ظاهر صحبت میداشت سخنی چند میگفتند

و رد و قبول سخنان عارفان احیا و اموات می کردند ناقلی نقل کرد مکتوباتی که میان مولانا عبدالرزاق کاشی و شیخ الشیوخ علاء الدوله سمنانی قدس الله ارواحهما نوشته شده درباره این سخن شیخ محی الدین اعرابی نورالله مضجعه که سر کرده صوفیه است در فصوص الحکم که یکی از تصنیفات اوست آورده که **سبحان الذی اظهر الاشياء و هو عینها** شنیده اید و مولینا جامی هردو مکتوب را در کتاب نفحات الانس به تفصیل نقل کرده چون آن کتاب حاضر کردند هر يك سخنی دیگر گون می گفتند و بعضی از ایشان تأویل می کردند و بعضی تکفیر و تکذیب مینمودند عزیزى که نام گرامی او شیخ علی بن شمس الدین محمد جبلانی بود و جامع علوم عقلی و نقلی باین فقیر رجوع نمود که شما در این مسئله چه می فرمائید این سخنان که در این اوقات بر صفحه رقم میرود گفتم قبول طبع ایشان افتاد و بسیار پسندیدند و از نزاع لفظی باز آمدند يك جو از هستی مثال ابر گیرد روی خور بگذرد از هستی که خود را پاك یابی همچو در ذات خلاق ازل خاصیت خود را نمود

کاین حباب از موج و موج از بحر می گیرد وجود نقش را خاصیت نقاش میدان نی صفت

هیچ يك را این جمله نبود ذات نقاش آنچه بود ای عزیز هر کس از یقین ثابتش می گوید که موج و دریا یکی اند بلکه می گوید نقش و نقاش یکی اند اگر این سخن در محل سکر از او سر میزند که خود را از دیگری فرق نکند چنانچه زسان مصر در حالت دیدن یوسف صدیق دستهای خویش را از ترنج فرق نکرده بریدند از دو حالت بیرون نیست یا سکر تام است یا غیر تام اگر تام است بتأثیر شراب اصفا و رجاء مطلق است و اگر غیر تام است بتأثیر شراب صاف و رجاء آلوده بخوف است و سکر تام را عرفاً مقام حیرانی و محو مطلق گویند که اتمامش بر رجاء حقیقی میشود و صاحب آن مقام از تمکین رجوع بتلویین ما بعد نکرده باشد و سبحانی ما اعظم شأنی گفتن سلطان بایزید و لیس فی جبتی سوی الله گفتن شیخ ابوسعید ابوالخیر و مافی قلبی غیر الله گفتن چنین و ان الله در آمدن از شجره طور همه در این مقام است و رجاء حقیقی مانند پا شش بحر الابصار حقیقت در آن مقام یعنی شاه ولایت علیه السلام و سخنان مبارک ایشان که در خطبه البیان مذکور است که میفرماید **انا خالق السموات والارض** و غیره و اگر سکر غیر تام است بتأثیر شراب صاف و تلخوش چنانکه عارف شیرازی میفرماید \*

شراب تلخ میخوام که مرد افکن بود زورش  
 که تا يك دم بیاسایم ز دنیا و شر و شورش  
 و در جای دیگر میفرماید که  
 آن تلخوش که صوفی ام الخبائش خواند

اشهی لنسا واحلی من قیلة العذارا  
 و سخنان این مقام مانند انا الحق گفته من منظور که بسبب جنسیت  
 سایر مردم آن سخن بگوش اغیار در آمد و او را بردار کردند و این مقام  
 سکر غیر تام را عرفا مرض کلی و دیوانگی محض گویند و دانند و مرید  
 را در این مقام دیوانه آواز کنند از آنجهت که حرکات و سکنت او به  
 جنون دوری رسد گاه گاه از او سخنی سرزند که بی اختیار باشد و صاحب  
 شرع او را معفو داشته که **ولا علی المریض حرج** تا آنکه تاریکی  
 حالات بشریت و گرد امکانیت بوساطت تجلی ذاتی از او رفع شود و از  
 این خوف بر جاء حقیقی رسد سخنان معرفت او نیز بر کثرت استعمال و  
 دریافت اصطلاحات این زمره اهل وحدت و بکار بردن الفاظ مشترکة  
 المعانی بمقام خودش تا آنکه مطلق بر او اعتراض نیاید مانند لفظ عین که  
 در کلام خود شیخ محی الدین ایراد کرده که **سیحان الذی اظهر الاشياء**  
**و هو عینها** و عین لفظی است مشترکة المعانی و اهل لغة آنرا بر هفتاد  
 معانی استعمال کرده اند اما معانی که درین مقام مناسب است آنست که مراد  
 بعینها مرجعها و ملجاها باشد که **کل الینا راجعون** یا وجهها باشد که  
**فاینما تولوا فثم وجه الله** یا آنکه مراد بعینها این باشد که اولها و  
 آخرها و ظاهرها و باطنها و که **هو الاول والاخر والظاهر والباطن**  
 اما احتمال قریب آنست که مراد از عینها مرجعها باشد بقرینة لفظ اظهر  
 که بمعنی احداث و ابدء است یعنی پاك و منزّه است آن کسی که احداث  
 و اظهار کرد اشیا را و اوست مرجع اشياء یعنی او سیحانه مبدء اشیا است و  
 معاد اشياء و بحقیقت که سالک را در این راه چندین هزار فناست تا آنکه  
 بفناء مطلق رسد که منتهی شود آن فنا ببقاء حقیقی و نیست آنکه چون  
 از آنحالت محو بصحو آیند از سکر در آن مقام استغفار نکنند و بحقیقت  
 که رجوع هر بنده بمولای خود است چنانچه حدیثی که در اصول کافی از  
 صادق آل محمد علیهم السلام منقول است دلالت بر این میکند که **العبودية**  
**جوهره کنهها الربوبية** یعنی عبودیت جوهر بست که کنه او ربوبیت  
 است ای عزیز ذات حق را وجود مطلق گفتن و شنیدن درست نیاید و دیدن  
 و رسیدن جز از حق را شاید و حق است که جز از حق هیچکس نتواند  
 که با حق متکلم شود و آن کس را این مراتب درست آید که خود عاشقانه

گوید از زبان معشوق که **فكان قاب قوسين او ادنى فاحى الى عبده**  
**ما اوحى ما كذب الفواد ماري و از دیدنش گوید ما زاغ البصر و**  
**ما طغى و عارفی می گوید**

نازنین جمله نازنین بیند نظر باك این چنین بیند  
 و چون آن صاحب قرب القرب از آن محو بصحر باز آید براستی  
 و درستی گوید **انها انا بشر مثلكم** ای عزیز سخنان این طایفه جلیل القدر  
 و منتهمان ایشان در آن مقامست که او را رستاخیز گویند و قیامت کبری  
 نامند و در آن زبان بی زبانی پروردگار عالم در وجودی و جودی عارف کامل  
**لن الملك اليوم له الواحد القهار** سرایان است  
 خود گو که غیر دوست که ماند در آن مقام

کان شاه هر دو کون جمالش عیان کنند  
 در آن ساعت که هوش بندگان از هیبت مولی  
 رود از سر بجز مولی نباشد بنده اینجا  
 جلال حضرت عزت هزاران را کند موتی

جمال حضرت ذاتش هزاران را کند احیاء  
 ای عزیز حق اینست که بنده متقی کسی است که تا در قوه مدرکه  
 خود شکافتن این مسئله مشکل نه بیند توجه بآن ننماید از آن روی که  
 نفس او را بوسوسه شیطان از این راه راه زند و اگر شوق گریبان اوی  
 اختیار بآن جانب کشد پس بهتر آنست که چون بسخنان اکابر رسد و از  
 رموزات دقیقه ایشان بروشن نشود موافق حدیث مأموره نبی خود از  
 برای آن محمل قرار دهد و تکفیر و تکذیب ایشان نکنند از آنجهت که  
 زود باشد که هنوز مدتی نگذشته باشد که تحقیق او را دیگری بسبب  
 فهمیدن یا نفهمیدن تکفیر کند از آن روی که این عالم مکافات خانه است  
 و عملها در آن گرو نیتهاست که **قل كل يعمل على شاكلته** و معنی اسلام  
 آوردن آنست که مسلمانان از دست و زبان این کس سالم باشند خصوصاً  
 اموات مسلمانان که المسلم من سلم المسلمون من بده ولسانه و این کمینه  
 برای تو تحقیق این مسئله مینمایم نه از برای خود نمائی بلکه اصلاحی  
 میکنم میان برادران خود بمقتضای کریمة **فاصلحو این اخویکم** و بدان  
 که وجود مطلق کلی حقیقی را حقیقتی است که آنرا ذات الله گویند  
 و اول موجود او را وجود کلی اضافی و صادر اول گویند و عرفا آن را  
 برای دریافت قوه مدر که هر ذوی العقول گاهی بافتاب و گاهی ببجرتش  
 زنند و وجود مطلق حقیقی مستجمع صفاتی چند است که آن صفات  
 بالخاصیة قدرت ذات اوست که حقیقت وجود کلی است که آن صفات را

صاحب شرع شریف صفات ثبوتی شمرده مانند قدرت و علم و کلام و سمع و بصر و حیات و قدم و اراده و خدائی کسی را شاید که بدین صفات قاهر و غالب باشند و این صفات با او نه بالذات باشند و نه بالعرض بلکه بالخاصیت قدرت او باشند و او بر قدرت خود غالب و بر وجود دادن و معدوم ساختن مخلوقات خود قاهر که **یهجو** **الله ما يشاء ويثبت** و مقهور بودن این صفات در نزد ذات واجب و لازم تا او را ممکنت تغییر محدثات ثابت گردد مانند سرد کردن نار و نمودن بر خلیل خود و زمین را دریا ساختن از برای هلاکت فرعون و حفظ پیکر موسی از احراق تجلی و سوختن و معدوم شدن علماء عبری و حیوة بخشیدن بایشان و طوفان نوح و حفظ و حراست کشتی او و همچنین خارق عادات انبیاء سالفه که دلیل است بر ممکنت و امکان تغییر دادن ذات صفات خود را و هم چنین قاهر بودن ذات او بر صفات که سلب کند از او صفاتی که در شرع او را صفات سلمی گویند تا آنکه از عجز و احتیاج بی نیاز گردد و بدانکه او سبحانه همیشه بوده و هست و خواهد بود و بر صفات خود قاهر و غالب و چندین هزار خلق دیگرگون بقدرت خود خلق کرده و فنا ساخته چنانچه در حدیث اول خلقت عالم گذشت و نیست چنانکه گوئی بودن صفات مر او را نقضی لازم آید یا شریکی پیدا شود چون ذات بحت بر قدرت و خاصیت قدرت خود قاهر و غالب باشد چنانچه در کتاب توحید از اصول کافی از یکی از ائمه ع منقول است که پرسیدند از آن حضرت « ان موالیک اختلفوا فی العلم فقال بعضهم لم یزل الله عالماً قبل فعل الاشياء و قال بعضهم لا - » نقول لم یزل الله عالماً لان معنی یعلم یفعل فان اثبتنا العلم فقد اثبتنا « فی الازل معه شیاً فان رایت جعلنی الله فداک ان تعلمنی من ذلك ما اقف » علیه و لا اجوزه فکتب بخطه ع لم یزل الله عالماً تبارک و تعالی ذکره یعنی بدرستی که دوستان شما اختلاف کرده اند در علم پس میگویند بعضی که همیشه خدایتعالی عالم بوده است پیش از خلق اشیاء و بعضی می گویند که ما نمیگوئیم که خدایتعالی در ازل عالم بود از جهت آنکه معنی یعلم یفعل است یعنی احداث میکند پس اگر ثابت کنیم ما علم را پس به تحقیق که ثابت کرده ایم در ازل با او چیزی پس اگر می بینی تو بگرداند خدای تعالی مرا فدای تو آنکه تعلیم کنی بمن از آن چیزی که تجاوز نکنم من از آن پس نوشت حضرت بخط مبارک خود که همیشه خدای تعالی عالم بود (ابطال چون مبادی معرفت اشیاء برای تو روشن نیست بر تو این مسائل مشکل مینماید و چون اصطلاح مصطلحان فی الجملة شنیدی و عقل تیز هوش خویش را چراغ شرع شریف در دست گرفته قدم بوادی تفکر نهادی این راه را با آسانی توانی رفت و الا بی لشکر شرع هیچ گونه عقل به تنهایی از این وادی لا منتها سر بدر نبرد و عاقبت کم گردد و روح خود خسته سازد و ابدالاً باد در عذاب هجران گرفتار ماند و بشنو که باز از برای

عبده  
بصرو

راستی  
القدر  
کبری  
کامل

سند

نجات

یاء  
مدرکه

بی که  
ن اوبی

د و از  
ود از

پت که  
بسیب

انه است  
اسلام

موصفاً  
ن کمیته

سلاحی  
و بدان

گویند  
آن را

تمثیل  
صفات

بات را

تو این معانی گذشته را بنوعی دیگر بیان مینمایم تا بسهولت بر تورورش  
گردد و خود را بشناسی و زادمعرفت تو را حاصل شود بطریقی حق بدانکه  
عالم الوهیت جمع الجمع و غیب الغیب و سر السر صفات را عالم خاصیت و  
اسماء وجود مطلق و کلی و حقیقی و لاهوت گویند و آن عالم را حقیقتست  
که ذات نامند و بطریق اضافه اطلاق این عالم بحقیقت خود کنند چنانکه  
گوئی بیت الله و کعبه الله و رجال الله و عبدالله والا از آن عالم هیچ مخلوق  
روحانی را خبر نیست و صفات الله را در آن عالم اثر نه و عالم روحانیات  
را مقام جمع و غیبت و سر صفات وجود محمدی ص و صادر اول و عالم عقل  
کل و روح کل و جبروت نامند و برزخ میان این عالم جبروت و عالم لاهوت  
را معراج گویند که مافوق فلك اطلس است و سر آیه وافی هدایه (فكان  
قاب قوسین او ادنی) از آن خبر میدهد  
چون دور سر آمد دو کمان ابروست

طاق ابروی تو بر قاب دوعینت نیکوست

ابروی تود را این قاب لطیف و داجوست

الطف اینجاست که مانع نشود او را پوست

سر معراج کجا گوش ضخیمان شنود

سخن سر حقیقت همه باریک چوموست

و بدانکه چونند ذات خالق بر صفات خود قاهر باشد مخلوقاتش  
را از آن صفات بهره ور تواند کرد چنانکه میفرماید **اتصفوا بصفات الله**  
**و تخلقوا باخلاق الله** و مخلوقات را بالکلیه صفات حمیده از قدرت  
صفات الله است چنانچه در کتاب توحید از اصول کافی از ابی بصیر مرویست  
که گفت شنیدم من ازا با عبد الله ع که میگفت :

**لم یزل الله عز وجل ربنا والعلم ذاته ولا معلوم والسمع**  
**ذاته ولا مسموع والبصر ذاته ولا مبصر والقدرة ذاته ولا**  
**مقدور فلما احدث الاشياء و كان المعلوم وقع العلم منه على**  
**المعلوم والسمع على المسموع والبصر على المبصر والقدرة**  
**على المقدور قال قلت فلم یزل الله متحرکا قال فقال تعالی الله**  
**ان الحركة صفة محدثة بالفعل قال قلت فلم یزل الله متکلماً قال**  
**فقال ان الكلام صفة محدثة لیست بازلية كان الله عز وجل ولا متکلم**  
**یعنی** همیشه خدای عزوجل پروردگار ماست و علم ذات اوست و  
نیست معلوم و سمع ذات اوست و نیست مسموع و بصر ذات اوست و نیست  
مبصر و قدرت ذات اوست و نیست مقدور پس چون احداث کرد اشیا را و

معلوم شد واقع شد علم از او بر معلوم و سمع بر مسموع و بصر بر مبصرو قدرت بر مقدور گفت ابی بصیر که گفتم پس همیشه خدای تعالی متحرک است پس گفت حضرت که منزله و مبراست خدایتعالی از حرکت بدرستی که حرکت صفتی است احداث کرده شده بسبب فعل مخلوقین گفت که من گفتم پس همیشه خدایتعالی متکلم است پس گفت حضرت بدرستی که کلام صفتی است احداث شده نیست ازلی و بود خدای عزوجل و متکلم نبود.

و این معنی روشن است از اینکه قوه دراکه انسانی که صفاتی چند است روحانی و این صفات بالخاصه روح است و روح اوان لطیفه ایست که حقتعالی او را بخود نسبت داده چنانچه می فرماید و تخت فیه من روحی و آن لطیفه لب لباب حقیقت انسانی است و همچنین اشیا را بقدر لطافت از آن بهره لطیفه هست چنانچه روشن است پس از آن لطیفه خفی را شیخ محی الدین عین اشیا منظور داشته پس اسان و ما تحت او که باقی مخلوقاتند از آن لطیفه بقدر این قوت های صفات که نطق و عین و سمع و علم است چنانچه در قرآن مجید میفرماید انطق الله الذی انطق کل شیئی و در حدیث معراج وارد است که کنت له سمعاً و بصرآ ویدآ ولسانآ فبی یسمع و بی یبصر و بی ینطق و حضرت امیر ۴ در کتاب توحید از اصول کافی در حدیث عرش میفرماید :

وهو العلم الذی حمله الله الحمله و ذالك نور من نور عظامته فبعظامته و نوره ابصر قلوب المؤمنین و بعظامته و نوره عاداه الجاهلون و بعظامته و نوره ابتغی من فی السماء و الارض من جمیع خلائقه الیه الوسيلة بالاعمال المختلفة و الا دیان المشبهة فكل محمول یحمله الله بنوره و عظامته و قدرته لا یستطیع لنفسه ضرآ ولا نفعاً ولا موتاً ولا حیوة ولا نشوراً فكل شیئی محمول و الله تبارک و تعالی الممسك لهما ان تزولا و المحيط بهما من شیئی و هو حیوة كل شیئی و نور كل شیئی سبحانه و تعالی عما یقولون علواً کبیراً قال له فاخبرنی عن الله عز و جل این هو فقال امیر المؤمنین ع هو هیهنا و هیهنا و فوق و تحت و محیط بنا و معنا و هو قوله ما یكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم و لا ادنی من ذلك و لا اکثر الا هو معهم اینما كانوا .

یعنی عرش علمی است که حمل کرده است خدایتعالی بحمله او را و این نوری است از نور بزرگی او پس بزرگی او و نور او بیناست دل های مؤمنان و بزرگی او نور او دشمنی میکنند باهم جاهلان و بعظمت او و نور او طلب میکنند هر که در آسمان و زمین است از جمیع خلائق بسوی او وسیله بسا اعمال

مختلفه و ادیان مشتبّه پس هر محمولیکه حمل کند او را خدای تعالی بنور و عظمت و قدرت خود استطاعت ندارد از برای نفس خود نه از راه ضرر و نه از راه نفع و نه از راه موت و نه از راه حیات و نه نشر پس هر شیئی که در آسمان و زمین است محمول است و خدای تبارک و تعالی نگاه دارنده آسمان و زمین است و محیط ایشان است و اوست حیات هر شیئی و نور هر شیئی پاک و منزّه است خدای تعالی از آنچه میگویند و سایل گفت مر او را که خبرده مرا از خدای عزوجل که در کجاست پس گفت حضرت امیر المومنین ع که خدای عزوجل اینجاست و آنجاست و در فوق است و تحت است و محیط است بما و با ما است و این است قول او ما یکون من نجوى الخ یعنی نیست هیچ راز سه گانه مگر آن که او چهارم است و نه هیچ پنجمی مگر آنکه او سادس اوست و نه کمتر از این و نه بیشتر از این مگر آنکه او با ایشان است هر جا که باشد ای عزیز بدانکه وجود مطلق حقیقی الطّقی است که روان وجود مطلق اضافی را هستی از اوست و در احاطه اوست و همچنین که مغذرات عالم تجرید در پرده صفات وجود مطلق اضافی است هر يك از عالم افعال و اجسام در پرده یکدیگر اند بسبب لطافت ما فوق و هستی تمام ایشان که موجوداتند قائم بهستی مطلق حقیقی است چنانکه آن خاصیت ذات بحقیقت خود قائم است و اینست که عرفا بسبب تنگی ظرف و لفظ ناچار آن وجود مطلق من جمیع الجهات بلا شبیه و بلا نظیر را بدریای خورشید تمثیل زنند مانند آنکه گویند که موجودات را وجودشان بقدر لطافت در انوار تجلیات اربعه چون سریان و جریان نور آفتاب است در نور قمر و کواکب و مشعل و چراغ و محو گردانیدن پرتو وجود ایشان است در نور خور مانند محو نقش و حباب که بسبب توج دریاست و بعضی از عرفا که هنوز بمقام حیرانی و محو کلی نرسیده اند گفته اند که وجود اشیاء در احاطه دریای وجود مطلق مانند وجود اشیاست در دریا که هر چند از جنس دریا نیستند لیکن بی آب دریا زندگانی نتوانند کرد و آن دریای محیط حقیقی را بالکلیه رجوعش بحقیقت خویش است که ذات منزّه الله تعالی است پس موجودات را بحقیقت رجوع باوست چنانکه میفرماید که **کل الینا راجعون** و حق نیست آن که گوید که عرفا در مسئله وحدت وجود چنان معتقد اند که رجوع مخلوق بخالق بطریق یگانگی است **ما الا تراب و رب الارباب** **تعالی الله عن ذالک علواً کبیراً** هر گز هیچ دیده و سمع و منطق صحیح چنین نه بیند و نشود و نگوید .

ای عزیز هر ذوی العقول دریابد که فرقهاست در اینکه کسی گوید که موجودات او شوند یا از او شوند چنانکه فریدالدین عطار میفرماید از



جهت رفع مظنه کج فهمان .

هر دل که ز خویش متن فنا گردد  
دل آینه ایست پشت آن تیره  
هر گز دیدی که هیچ مخلوقی  
هر گز فانی بخویش باقی نشود  
حضرت بزبان حال می فرماید  
و اگر کسی را اعتقاد چنان باشد که موجودات را رجوع بحقیقت  
خود بطریق یگانگی است آن نیز غلط نیست و احادیث کثیره بر آن ناطق  
است چنانکه عارفی در محل بیخودی میگوید :

که جهان موجهای این دریاست

موج و دریا یکی است غیر کجاست

و حاصلش آنکه آن بنده فنا جوی که قطره هستی نمای خود را  
در دریای وجود محمدی ص فانی گرداند و آن وجود محمدی ص در نزد وجود  
حقیقی سر مویی پیدا نباشد خود گوی که قدرت در آن هستی اضافی بعد از  
فنا مطلق چینی بجز از هستی او چه بیند لیکن بزبان حال چنین  
گوید که :

همه اوست هر چه هست یقین جان و جانان و دلبر و دل دین

ای عزیز عارفی میگوید

در دیده دیده دیده می باید  
و ز هر دو جهان گزیده مییابد  
تو دیده نداری که بینی او را  
عالم همه اوست دیده مییابد  
ولیکن نازنین جمله نازنین بیند  
نظر پاک این چنین بیند  
چون عارف بحقیقت بدین مقام رسید زبان یزبانی در وجود او و لمن الملك گوید و آن  
بسبب نور تجلی خاص و خاص الخاص است مانند شجره طور و بر آمدن  
انا الله از او و کلام آن عارفیکه میگوید :

روح القدسیم و اسم اعظم  
روحی که دمیده شد در آدم  
و همه این گوئیم که بی وجود آب هیچ اشیاء در دریا حیات نتواند داشت  
و بدیهی و روشن است که نقش و موج و حباب و جذر و مد بالخاصیه دریاست  
و دریا غالب و قاهر است بر هر تصویری که در ظاهر و باطن خود بقدرت  
جذبات ذات الوهیت صورت بندد .

گاه شور و گاه موج و گاه حباب آید بدید

گاه جذر و گاه مد و گاه طوفان گاه امید

صد هزاران کشتی و ملاح و مالش اندر او

چون فرو شد فانی آمد تا ابدش ناپدید

ای عزیز بدان که ذات الله که حقیقت وجود مطلق است و جذبش محیط است بر جمال و جلال وجود خود و حق اینست که وجوداً شیاً موجوده بالکلیه ظاهراً و باطناً در جنب عظمت وجود کلی هزار یک خردل ننماید و وجود مطلق در جنب احاطه جذب ذات حضرت الوهیت قدر پشه ای منظور نیاید.

پس ای عزیز بانصاف آمده خود گو که دانه خشخاش که خشخاش بالقوه اوست هر چند بالیده باشد بر محیط خود که خشخاش بالفعل است چگونه احاطه تواند کرد تا بسبب معرفت آن وصف کما هو حقه تواند گفت اگر گوید بزبان شوق از کمال جذب خود گوید لیکن لازمه آفرینش بالخاصیه چنان افتاده که پرتو انوار جلال و جمال که طراوه وجود است و وجود اشیاء ظاهر و باطن را آئینه وانمود است و بسبب اختلاف قلیل و کثیر و ضعف و قوت و ظلمت و ضیاء و اعلی و اسفل و الطف و اجسم و مانند اینکه باعث وسعت وجود است از این دو نشانه طراوه نموده.

نیست چیزی که ندارد ضد خود

جهل را بنگر که ضد عقل شد

مهر و کین و نور و ظلمت روح و جسم

کفر و دین و زشت و زیبا نیک و بد

و قبول نیز ضد رد است و نزاع ضد صلح و سبب نزاع بیفایده عالم همیشه بر سر لفظی است که آن لفظ یا در معرض رد است یا در معرض قبول و منازع آن لفظ بر سران لفظ یا عالم بر آنست یا جاهل بر آن اگر عالم بر آنست و صاحب آن لفظ حاضر است یقین باید که هیچ منازعه نکند بلکه بدلیل حق را خاطر نشان او نماید یا خاطر نشان خود کند و نزاع بر خیزد و اگر منازع بر آن لفظ جاهل بدان است و صاحب آن لفظ غایب است نیز باید هیچ منازعه نکند و گوید که اگر صاحب این لفظ حاضر بودی اشکال این مسئله در میانه ما حل شدی و غلط او را خاطر نشان او کردمی و اگر جاهل بآن لفظ است و جاهل مرکب اش او را برین داشته که نزاع و بحث بی فایده کند و آن نزاع سبب شهرت خود دانند شك نیست که اگر صاحب آن لفظ حاضر و اگر غایب که او از نزاع باز نیاید و منع او نیز نفع ندهد و گاه باشد که مانع خود را ضرر رساند بلکه نزاع او همیشه بر بدیهیات است و سخن او را اعتباری نیست از آنکه نزاع او نیست مگر و سوسه شیطان و نفس والله یهدی من یشاء الی صراط مستقیم

## اصل ششم

در بیان فرق میان مذاهب باطله و حقه و وجه  
تسمیه اهل صفة بصوفی و حقیقت آن و صفت ارشاد

و اسناد ایشان بآنمه معصومین علیهم السلام

ای عزیز وصیت مر ترا که بغیر از طریق شریعت خاتم الانبیاء ص  
راهی بحق ندانی که بجز آن راه ضلالت است و آن را راه اسلام گویند  
و آن راه منحصر است بمهر و محبت اهل بیت رسالت صلی الله علیه و آله  
که ایشانند پاک و پاکیزه از لوث گناه و ظاهر گردانیده خدای تعالی این  
اهل بیت عصمت و طهارت را برای طاهر گردانیدن بندگانش که انما  
یرید الله لیزهد عنکم الرجس اهل الیت و یطهرکم تطهیراً  
و بدان که مذهب حق ایشان را که مخصوص بمحبت مرتضی علی است  
سفینه نجات است چنانچه در حدیث وارد است که مثل اهل یتی کمثل  
سفینه نوح من ركب فیها نجی و من تخلف عنها فقد غرق  
یعنی مثل اهل بیت من همچون مثل کشتی نوح است هر که با این کشتی  
درآمد نجات یافت و هر که تخلف کرد بتحقیق غرق شد و اصل این دین  
بمحبت چهارده معصوم است که اگر یکی از ایشان زیاده و کم شود آن  
دین محمده نیست و آن دین اختراعی است مثل دین آنان که بعقل ناقص خود  
مذهب سوا کنند و یا براه پیدا کرده عقل باطل خود روند مثل مذهب  
دهریه و زیدیه و اسماعیلیه و مباحیه ملامتیه که بالتمام باطل اندوشیدیه و  
زرقیه که مشبه بصالحان و تصوف اند نیز چنانند و صوفیه بر چهار طبقه اند  
یکی کاملان عاشق عارفند که ایشان را موحد خوانند که ایشان را نیست  
نظر بمأکول و ملبوس و رد و قبول خلق الله که هر چیز از خدا بایشان  
رسد بجان قبول کرده صابر در بلا و شاکر در آلاء و نعماً و راضی بقضاً و  
تسلیم بقضاء و باقی بیقای الهی گردیده زندگانی کنند و در نزد ایشان است  
جرم عظیم آنکه زهره خورند و خشن پوشند و در ضمن آن آخرت خود را  
بخلق الله فروشدند و یا نرم خورند و نرم پوشند بهوای نفس کوشند از جهة  
آنکه ایشان جرم سهل خورد خود را بزرگ شمارند چنانچه از حضرت ابا  
عبدالله علیه السلام منقول است که ان الله یحب العبد ان یطرب فی

## الجرم العظيم و يفيض العبد ان يستخف في الجرم اليسير .

یعنی بدوستیکه خدایتعالی دوست میدارد بنده را که بطلبد اورا درجمر بزرک و دشمن میدارد بنده را که خفیف و سبک داند جرم اندک را و چون لباس طایفه دیگر از اهل تصوف که لباس ایشان بخواهش نفس خشن باشد و آن لباس دلالت بر لباس اهل آخرت کند اگر چه بحسب ظاهر ممدوح است اما در نزد این موحدان بسبب قریب بودن بر یا گناه نماید چنانچه در این حدیث وارد شده که **حسنات الابرار سیئات المقربین** و این آیه وافی هدایه نیز دلالت بر ممدوح تعفف این فقیران تصوف کند یعنی پوشیدن حال خود از غیر که **للفقراء الذين احصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضرباً في الارض يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف** یعنی فقراء آن کسانی اند که بازداشته شده اند در راه خدا و استطاعت ندارند رفتن در روی زمین و می پندارند ایشان را جاهلان غنی از تعفف یعنی از برهیز کاری و این طایفه را که بعدم همت عالی و تمنای بلند بهمین صورت صلاح ساخته اند و ایشانند عباد و زهاد و صلحا بشرط عبادت و پیروی شریعت و قدری معرفت شنیدنی نیز ایشان را حاصل است از اصول و فروع و طبقه دیگر شبه این صلحاند و ایشان اگر چه در عبادت مصر نیستند لیکن از شریعت قدم بیرون نگذارند و چون چندانی اذیت از این مشبهان ایشان باین فقیران اهل توحید نرسد امید چنان است که خدایتعالی ایشان را با ما فوق ایشان حشر کند و طبقه دیگر مشبهان باطل ایشانند و ایشان خود را همرنک این فرقه اهل صفا کرده و از او امر و نواهی شریعت غرا ایشان را بهره نیست و حقتعالی کمز این طایفه را بشکند و از میان این طایفه جلیل القدر تصرف که خاص الخاص اهل تشیع اند بدین ورکند که ایشان ضال اند و گمراه کننده مثل و مانند خود اند .

ای عزیز بدان که تشیع را ظاهر یست که آن ظاهر شرع شریف است و بس و باطنی است که طریقت و حقیقت شرع است و آن راه ظاهر شرع عنوانی است از باطن شرع شریف چنانچه حضرت میفرماید که :

**الظاهر عنوان الباطن و شریعت اقوال نبی است و طریقت افعال او و حقیقت حال نبی است که الشریعة اقوالی و الطریقة افعالی و الحقیقة**

**حالی** پس طریقت که عمل کردن است بیاطن نزدیکتر است بسبب اوسط بودن و حقیقت باطن شریعت غرای انبیاست و وروندگان راه باطن انبیا را اصحاب سرگویند و اهل تصوف نامند از آنکه ارباب سر آن

حضرت که در صفة رسالت پناه ص میبودند و در آن صفة بسر میبردند و حضرت

رسالت ص ایشان را اصحاب صغه مینامند چنانچه در کتاب کنز العرفان مرویست از ابن عباس که گفت :

وقف رسول الله ص يوماً علی اصحاب الصفة رای  
 جهدهم و فقرهم و طب قلوبهم بذالك فقال ابشروا يا اصحاب  
 الصفة فمن بقى من امتی علی النعت الذی اتم علیه راضياً بما فيه  
 فانهم رفقاء یعنی رفت حضرت رسول ص روزی پیش اصحاب صغه دید  
 کوشش و سعی ایشان را در طلب آخرت و فقر و نا داری آن جماعت را  
 و خوش دل بودن ایشان بآن فرمود بشارت باد شما را ای اصحاب صغه هر  
 کس باقی ماند از امت من بر صفتی که شما بآن موصوفید و اوراضی باشد  
 بآن ایشان رفقای من باشند در آخرت و همچنین در کتاب کافی منقول است  
 از حضرت امام جعفر صادق ع که فرمود چیزی بخدمت حضرت ص آوردند که  
 قسمت کند بقراء و مساکین لیکن چندان نبود که بجمیع اهل صغه برسد  
 حضرت آن را بجماعتی از ایشان داد پس ترسید آن حضرت که مبادا دیگران  
 را چیزی بخاطر رسد پیش ایشان رفت و فرمود معذرة الى الله عز  
 وجل و اليکم يا اهل الصفة انا او تینا بشیئ فاردنا ان نقسمه  
 فلم یسعکم فخصصت به انا ساً منکم خشینا هلههم و جزعهم یعنی القأ معذرت  
 میکنم بسوی خدای تعالی و بسوی شما برای آنکه چیزی آورده بودند  
 برای مامی خواستیم قسمت کنیم میان شما لیکن انقدر نبود که بهمه برسد  
 بعضی از شما را مخصوص ساختیم که می ترسیدیم از جزع و بیتابی ایشان  
 و بهم نشینی ایشان صبر می فرماید حق تعالی نفس نفیس مقدس حضرت  
 رسالت پناه محمدی ص و سرافراز میسازد آن سرور را بخطاب مستطاب و اصبر  
 نفسک مع الذین یدعون ربهم بالغداة والعشی یریدون وجهه  
 ولا تعد عینک عنهم ترید زیة الحیوة الدنیا ولا تطع من اغفلنا  
 قلبه عن ذکرنا واتبع هوايه وکان امره فرطاً و قل الحق هن  
 ربکم فمن شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر انا اعتدنا للظالمین ناراً  
 یعنی صبر فرمای ای محمد ص نفس خود را با آنها که میخوانند پروردگار  
 خود را در صبح و شام و می جویند رضای او را و بر مدار چشمهای خود  
 را از روی ایشان مگر میخواهی زینت زندگانی دنیا را و اطاعت مکن  
 کسی را که غافل کرده ایم ما دل او را از ذکر خود بسبب محبت دنیا و  
 کار او ضایع و تباه گشته بگو که حق از بهر پروردگار شماست پس هر که  
 خواهد ایمان آورد و هر که خواهد کافر شود بدرستی که ما مهیا کرده ایم

از برای ظالمان آتش دوزخ را ) و یقین که ایشانند دوستان خدا و بسا ایشان است سر ولایت عظمی و هیچگونه ترسی و خوفی نیست ایشان را که **الان اولیاء الله لا خوف علیهم ولا هم یحزنون** و این فقیر اعتقاد خود را آشکارا کرده و باز میکنم در این رساله تا توطن بد نبوی و با این طایفه جلیل القدر بدنباشی و اگر ترا حرفی باشد در این عصر خود بنزد این فقیر آئی و آن چیزی را که باعتقاد خود موافق شرع شریف ندانی خاطر نشان خود نمائی والا از این رعونت نفس استغفار کرده اطاعت دانا تر از خود کنی و اگر بسبب اشتغال کثیر دنیا ترا فرصت آمدن نباشد در وقت سکینه و وقار نفس متوجه این رساله شوی و مطالعه فرمائی تا بر تو روشن گردد که اعتقاد این فقیر با فقیران سلسله الذهب که لب لباب شیعه اند اینست که خالق عالم را احد بلا اعداد بلا شریک دانند و به تبه خاطر خود بذات مقدس بی نظیرش هیچگونه زوال راه ندهند.

ذات پاکی که بدو هست و بود      راه ادراک بذاتش نبود  
عقل کل گشته بدرگش حیران      خود بگودرک دگرها چه بود

و محمد بن عبدالله راض خاتم النبیین شناسند و ائمه اثنی عشر را علیهم السلام هر يك بعد از دیگری نایب مناب او دانند و نزول قرآن را از جانب حق تعالی دانند بوساطت جبرئیل و بر شرع شریف ایشان عمل نمایند و پیروی و تولی بایشان کنند و دوری و تبری از دشمنان ایشان نمایند و بعد از هر نماز این دعا را مداومت دارند که **اللهم وال من والاهم وعاد من عاداهم وانصر من نصرهم واخذل من خذلهم والعن من ظلمهم واهلك عروهم من الجن والانس من الاولین والاخرین** ای طالب راه یقین و ای گوینده **ایاک نعبد و ایاک نستعین** بدان که عرفان ترا بسرچشمه آب حیوة رساند و از عطش ابدالابادی رها کند و عرفان وقتی ترا حاصل شود که بعارفی رسی و از او سخنان شنیدنی بگوش شنوی و افعال دیدنی ببچشم بیننی و اعتقاد و کردار خود بر محك امتحان او زنی تا از برای دنیا و آخرت تو حجتی باشد و این چنین عارف رایبر کامل گویند و مرشد صاحب دل نامند.

دانی که بود پیر شناسای منازل

اسرار خفی طور جلی را بدل دل

خواهی که بیابی ره مقصود بتحقیق،

از روی یقین گیر بکف دامن کامل

کامل که بود آنکه رسیده است بارشاد  
 در خدمت اکمل شده خود کامل قایل  
 مرشد که بود آن که بزنجیر سر زلف  
 پیوسته دلش را بحقیقت چو سلاسل  
 مانده زنجیر بود سلسله عشق  
 چون قطره بدریای دل کامل واصل  
 با قافله کعبه شو از مرد رفیقی  
 با همت و اخلاص نما طی منازل  
 پاس نفس و ذکر خفی صورت محبوب  
 منظور نظر دار که شد قرب تو حاصل  
 مرآت تو را عیب و هنر عرضه نماید  
 پیراست چو آینه بدارش بمقابله  
 آینه ذات احدیت دل پیر است  
 حیدر صفت شیر دل کامل واصل  
 آنکس که جز او نیست شهنشاه حقیقت  
 پیر همه پیران کمل سرور عادل  
 گفتا به نجیب از رخ دل پاک زد و دی  
 از همت و اخلاص بحق زنك رزایل  
 زرگر چو فنا گشت زهستی مجازی

از هست حقیقش نمودند مداخل  
 ای رونده راه چون خواهی که ترا یقین بی آفت حاصل گردد باید  
 که صوفی گردی تا خائن و ناصوفی در درگاه الهی نباشی چنانچه حق تعالی  
 در قرآن مجید خبر میدهد که ان الله لا یحب الخائنین یعنی بدرستی که  
 خدای تعالی دوست نمیدارد خائنان را و بدانکه چون از این اهل صفت گردی  
 از شرع شریف سر موئی باز نتوانی گذاشتن و چون باز گذاری قابل زجر و  
 آزار از جانب حق تعالی گردی و قوت نفس لوازمه که رکنی از ایمان است  
 ترا از خطای تو خبردار نماید چنانچه حدیث است که مؤمن آنست که  
 چون پایش بسنك آید دریابد که از چه جهة است و صوفی کسی است که  
 چون ملقب بلقب تصوف شود بذهن روشن خود دریابد سر تا و صاد و واو  
 و فاء تصوف را که هر يك اشاره بسه کمال است باید که بآن کمال ها  
 موصوف گردد تا خود را بدرجه اهل توحید تواند رسانید و در این دعوی  
 صادق باشد چنانچه تاء تصوف اشاره بتقوی است باید که تقوای او بدرجه

رسد که در او شکست راه نیابد تا آنکه لاف او از خطر گزاف ایمن گردد و این آیه وافی هدایه در شأن او صادق آید که **ان اکرمکم عندالله اتقیکم** و چون تقوای او کامل گردد از آن ذجره مبارکه تقوی ثمره ترک دنیا و توبه نصوح از مناهی او را حاصل گردد و انوار این هر سه مقام در نظر او جلوه نماید و بیرون برد او را از ظلمات نفس بقوت روحانیت و داخل سازد او را بنور ایمان مانند مؤمنان و این آیه کریمه بر او صادق آید که **الله ولی الذین آمنوا یخرجهم من الظلمات الى النور** بخلاف آنانی که از نور داخل میشوند بر ظلمات کفر نفس که **والذین کفروا اولیاءهم الطاغوت یخرجونهم من النور الى الظلمات**.

و صادق اشاره بصبر است باید که صبر او را شکست از آزمایشهای حق تعالی نرسد و سر اطاعت برضا و تسلیم در درگاه بی زوال او بگذارد و شکر بر عطاهای بلا نماید که **ولنبلوکم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانس والثرات و بشر الصابرين** بگوید تا آنکه این آیه وافی هدایه در حق او صادق آید که **اولئک علیهم صلوات من ربهم ورحمة واولئک هم المتهتدون و رجوع او** بیواسطه بقرب حضرت او روی نماید که **انا لله و انا الیه راجعون** و چون صبر کامل گردد صدق وصفای آینه دل او را منور بضیاء خویش گرداند و سینه او را منشرح بانوار تجلی حضرت الوهیت سازد و این آیه کریمه مر او را صادق آید که **افمن شرح الله صدره للاسلام فهو علی نور من ربه و چون صفای دل او بدین مرتبه رسد دل او بالکلیه از ظلمات نفس و افسوس الی غیر النهایه فویل للقاسیه قلوبهم من ذکر الله اولئک فی ضلال مبین خلاصی یابد**.

و او تصوف اشاره به ود است باید که دوستی و محبت و عشق او نسبت بخالق چنان او را بقرب کمال خویش رساند که هیچ شکست راه بعشق و محبت او نیابد و شأن و نزول این آیه کریمه در حق او صادق آید که **یحبونهم کحب الله والذین آمنوا اشد حباً لله و چون دوستی او بمرتبه اشتداد رسد آن شجره ثمره ارکان خویش که وفا و ود و ورد است ذره فرو گذاشت نکند تا بسبب افراط ود سخن حبی احبه فاذا احببته از دل محب اثرش بمحبوب رسیده محبوب نیز تجدید میثاق یحبهم و یحبونه کرده بنده خود را بخواند و آن بنده نیز بوفای قایم گردیده خالق خود را بیاد آورد و این آیه کریمه اذکرونی اذکرکم**



در حق او صادق آمده انوار این هر سه مقام بملکیت او درآید .

**و فاء** تصوف اشاره بفقیر کامل و فردیت و فناء مطلق است و فقر او باید چنان بمنتهای رسد که هیچ امید بغیر از ذات الله بکسی نداشته و این حدیث نبوی مراوراء مسلم باشد که **كاد الفقر ان يكون كفراً** و بیرون رفته باشد وجود او از جمیع آنچه دل باو وابسته تواند شد و براه حقه مالی فقر حقیقی گزیده و مفاد این آیه مبارکه در حق او ثابت گردد که **للفقر آء الذین احصروا فی سبیل الله لایستطیعون ضرباً فی الارض** و چنان بقوت در نور فردانیت توحید هستی موهومی را فنا ساخته باشد و در لوای صفت نور صبر مخفی گردیده باشد که بنظر خریداری خلق در نیاید که **یحسبهم الجاهل اغنیاء من التّعفف** **تعرفهم** بسیماهم **لا یسئلون الناس الخافاً** و اینست فقری که سرور عالم فخر باو کرده و فرموده **الفقر فخری** چنانچه مخبر صادق در جواب سائل از تصوف می-فرماید که **التصوف علی اربعة احرف : التاء والصاد والسواو والفاء** **فالتاء** اشاره **الی التّرك والتوبة والتقوى والصاد** اشاره **الی الصدق والصبر والصفاء والواو** اشاره **الی الود والورد والوفاء** **والفاء** اشاره **الی الفقر والفرد والفناء** . یعنی تصوف بر چهار حرف است تاء و صاد و واو و فاء پس تا اشاره است بتّرك دنیا و توبه و تقوی و صاد اشاره است بر راستی و صبر و صفاء و واو اشاره است بدوستی و ورد و وفاء، و فاء اشاره است بفقیر و فرد و فناء .

هیچ میدانی فقیران را پناهی جز خدا نبود یقین بسته چون زنجیر دلهاشان بدان حبل المتین عروة الوثقی ایشان تبار موی احمد است زانکه فقر آمد بمعنی خاتم او را نگین

اعتصام آوردن درویش فضل کبریاست زانکه این معنی نباشد در خور روح الامین

فقر را گفت آن سواد الوجه فی الدارین دان فقر را آمد مصاحب پیش رو قلب حزین

آفت و درد و بلا و شور و شوق و مهر و سوز مفلسی و قرض و بیماری و خرج همنشین

آلت قتل نفوس سرکش این آمد بدان رافع حرص و حسد بخل و ریا و کبر و کین

تیغ آلائی که صاحب دم دهد اندر مصاف

همتش همراه سازد دان جهاد اکبر این

نفس تو چار است باید مردنت ز این هر چهار

کرده روشن این برایت خود امیر المؤمنین

گفت خالص نیست اعمال بجز مرك چنین

جز چنین اعمال را راهی نباشد سوی دین

طاعت بیگانگان اینجا نمی ارزد هیچ

طاعت بیگانگان را نیست ره سوی یقین

زین مجازی طاعتان هرگز مجو يك جو فلاح

باش اگر خواهی بینی حال ایشان در کمین

ای نجیب الدین ما بگریز از ایشان روز و شب

تا که بخشش شهی در ساحت عرش برین

و بدانکه این طایفه جلیل القدر اهل وحدت که موحدانند و چون

خورشید افلاک درخشانند و در ظل او بسیاری از ذرات مستفیض میگردند

خصوصاً طایفه از عباد و زهاد و صلحا که ایشان را بجز این راه نفع نیست

که خود را مقبول طبع جماعتی کنند بوسیله همرنگی ایشان و مثل این

صوفیان اهل باطن با صفا و منتهمان منور بخور رضای حق تعالی و عارفان سر

سبحان الذی اسری از صوفیان عابد با ظاهر صفا که خود را همرك

این مقربان حضرت او نموده اند و ببرکت ایشان خود را بهشت جاویدان

ره گشوده بشرط راستی و تقوی چنانچه حدیث است که من تشبه بقوم

فهو منهم و حشر میکند حق تعالی ایشان را با دوستان ایشان که

المرء مع من احب اگر چه از هزاران اندکی زین صوفیند مابقی در

دولت او می زیند آنست که این فقیر را از برای روشن گردانیدن این

طبقات مبتدی و منتهی و موحد و مقلد و مدلل حکایتی بخاطر می رسد

که پادشاهی صاحب قدرت عظیم الشانی بوده و صفت مرغی را شنیده که آنرا

سیمرغ گویند و مقام آن در قاف است و قاف کوهی است از زمرد سبز

که کبودی آسمان از شعاع رنگ اوست ای عزیزهشمار باش و آن پادشاه

در طلب آن مرغ میکوشید و مردمان را ترغیب میکرد بوعده و وعید تطمیع

می نمود روزی وزیر بخدمت پادشاه عرض کرد که چون شما را رغبت

بدیدن سیمرغ است باید که بفرمائید تا که منادی ندا کند که هر که از این

مردمان سیمرغ را از برای پادشاه بیاورد پادشاه او را مستغنی گرداند و

مقرب خود سازد ای رونده راه دریاب که پادشاه کیست و وزیر که و منادی

با کیست و سیمرغ و قاف چیست و مردمان کیستند و اینها در وجود و رونده  
 راه بچه نسبت دارند بدانکه پادشاه بمنزله پادشاه وجود است که او روح  
 است و زبده و خلاصه خلق خالق عالم است و وزیر او بمنزله عقل است و منادی  
 او بمنزله نفس ناطقه است و طلب آن پادشاه سیمرغ را صفات مریدی حق  
 تعالی است و طلب شناخت است مرکاملان مکمل و عارفان صاحب دل خالق  
 خود را و قاف دل است و سیمرغ کمال معرفت و یقین است و روشنی آن  
 کوه صافی گردانیدن دل است و مطمئن ساختن آن مانند آینه تا کنه  
 سرایش در آن توان دید و عارف توان گشت ای عزیز چون منادی از جانب پادشاه  
 ندا کرد خلاق مانند خریداران حضرت یوسف هر يك که فالجمله قوه تجارت  
 داشته اراده سفر قاف کردند و روانه آن موضع شدند باره از آن مردم  
 شهری رسیدند بمردم آن شهر این احوال بگفتند آن مردم دیدند که  
 ایشان مردمی اند صاحب همت ولیکن قدرت این ندارند که بکوه قاف برسند  
 بدانایان آن شهر گفتند که این جماعت بطلب سیمرغ آمده اند و زود باشد  
 که در این راه هلاک شوند دانایان ایشان گفتند که تدبیری و فکری در  
 باره این جماعت باید کرد که در این طلب هلاک نگردند از جهة عدم قدرت  
 ایشان برفتن کوه قاف مرغی در آن شهر بود آن مرغ را سیمرغ نام نهادند  
 و ایشان را روانه ملک خود کردند چون ایشان بخدمت پادشاه خود آمدند  
 و آن مرغ را سپردند پادشاه نیز آن مرغ را ندیده بود در طلب خود  
 تسکین یافته و آورندگان آن مرغ را بزر و سیم نواخته مقرب  
 خود گردانید مانند آن جماعتی که بقدرت عقل جزئی خود قرب حق تعالی  
 را بچیزی تصور نموده اند و ساکن گردیده اند چنانچه عارفی میگوید :

حرم جویان دری را میبرستند      فقیهان دفتی را میبرستند  
 برافکن پرده تا معلوم گردد      که یاران دیگری را میبرستند

مردمان و سوداگران دیگر سخن مردمان آن شهر نشنیده که ایشان را موحدان  
 گویند بهمت عالی رفتند و بسیاری از ایشان فنا گردیدند معدودی چند بقاف  
 رسیدند در آنجا مرغی دیدند بکمال عظمت که اگر پادشاهان عالم  
 جمع شوند او را از مقام خود نتوانند حرکت داد ولیکن وصفی چند از  
 آن مرغ بخاطر توان داشت تا آنکه آن مرغ در نظر است و چون آن مرغ  
 از نظر رود هر چه از آن مرغ گویند با کسانی که ندیده اند او را مراد صادق نیست  
 مگر با آن جماعتی که خود بنظر آن مرغ را دیده باشند که با ایشان نیز وصف  
 آن مطلوب و بزبان نیست و عارف شیرازی میگوید :

ای مرغ سحر عشق ز پروانه بیاموز

کان سوخته را جان شد و آواز نیامد

این مسدعیان در طلبش بی خبرانند  
آن را که خبر شد خبرش باز نیامد

ای برتر از خیال و قیاس و کمان و وهم  
وز هر چه گفته اند شنیدیم و خوانده ایم  
مجلس تمام گشت و بآخر رسید عمر

ما همچنان در اول وصف تو مانده ایم

و چون این اکمل مردمان بشهر خود باز گردیدند دیدند که پادشاه  
از طلب مانده و مرغی بهمرسانیده و او را سیمرغ نام نهاده و جماعتی نیز  
بکمال اهتمام وظن خود چنان دانسته و پادشاه ایشان را عزت کرده این  
کاملان مکمل با یکدیگر گفتند که اگر ما اظهار کنیم سخن چندی برعکس  
اعتقاد ایشان از ما قبول نکنند از آنکه از ایشان تا فهمیدن این سخن بسیار  
دور است .

ای عزیز بدانکه دلیل و نظیر گفتن وجود آن سبحانه را برای تسلی  
خاطر خود و دیگران است و اگر نه آنچه بخاطر بشر درآید از وصف او  
آن وصف بشر است از آن روی که و اصف شیئی لازم دارد احاطه بدان  
شیئی را و این امر محال است پس محال است وصف آن ذات مقدس .  
و بدانکه از دیدن و رسیدن بکمال معرفت نا متناهی و سیران سرادقات  
قدرت الهی تا شنیدن بسیار مسافتست از آنکه دانایان بقیاس مانند اعمی  
مادر زادند که هر عضوی از اعضا مادر خود را در حین دین مادر فرض  
کرده اند و همچنین عارفان بسیمرغ با یکدیگر گفتند که مصلحت در  
اینست که ما نیز چون بشهر کوران رسیم چشمها پوشیده داریم و باعتقاد  
ایشان راه رویم تا سلامت باشیم و بدانکه مراتب یقین مرشد صاحب رخصت  
از جانب صاحب رخصت است نه از جانب غیر صاحب رخصت و صاحب رخصت  
کسی را گویند که گوهر شب چراغ امانت الله انا عرضنا الامانة را که  
حق تعالی از آن خبر داده دهن بدهن یعنی لفظاً بلفظ معاتياً از کام مبارک خود  
بیکدیگر سپرده نمایند تا بدم معصوم مفترض الطاعة و این نوع رخصت را که از  
مبدأ است اثر تمام بطالبان بخشد و الا آن دم مانند سنک و چقماق بی  
آتش است که هر چند برهم زنی هیچ آتش بر نیاید و مراد حاصل نگردد  
و مانند لاف و گراف صوفیان بی خدمت و رخصت که دعوی پیری کنند  
و مرید داری نمایند و مریدان ایشان بخیال در نزد ایشان عادت نموده و  
چرخ و حال بیفایده کنند و اهل حال را بد نام نمایند و چون مرد بینائی  
مرید ایشان شود و مطلب نیاید منکر حال جمیم اهل الله گردد و  
چون بیچارگان تنگ عقل باشند در آن طلب خود بجهل بمانند و در آخرت

خضم پیر خود شوند و حقیقتی طلب کمال روح آن مریدان از مربی ایشان کند و ایشان در عذاب ابدی گرفتار باشند .

بهر جاه ایمان مبارای کامل بی فایده

کان برایت زین عمل ناید جوی خود فایده

دستبوس و پای بوس مردمان دان ریشخند

هه چو طفل مرده مادر ماده میشش والد

و بدانکه رخصت صاحب رخصت به بردار روزگار است اگر دوستان را وقت قوت است یعنی دور شمس و ظهور اهل حقیقت است اظهار کمال ولایت و وصایت بیفاصله او را بر ملا گویند چنانچه در خم غدیر پیغمبر ص بفرموده خدا عمل نمود با آنکه آن حضرت در آن تأمل داشت و آخر مخالفان چنین کردند که شنیده و اگر روزگار تقاضای افشای او بدینگونه نکند در میان دوستان خود اظهار بکمال رسیدن ارشاد او کنند یا او را کاری فرمایند که آن کار دلالت بر رخصت و ارشاد او کند یا تعیین ارقام احکام بجهة اظهار آن مرید صاحب دل خود نماید یا آنکه واقعه نقل کند مریکه دلالت بر کمال آن مرید کند و یا رخصت ذکر خفی و پیشوائی و فاتحه خواندن و شنیدن واقعه از مریدان و حواله مریدان باو که تمام اینها همه دلالت بر کمال کاملان صاحب رخصت است و اگر جای خود تمام باو سپارد علامتش آن باشد که چون آن پیر از عالم رود آفتاب هدایت آن مرید از پس برده خفا بیرون خرامد و عالم را فرو گیرد که هیچکس شک در جانشینی و وصایت آن نکند مگر مریدان مدعی و چون وقت رحلتش نزدیک گردد طومار حساب مردان مرتاض و سپهسالاران ممتاز را باو سپارد و اختیار داخل کردن و بیرون نمودن اسامی مستحقان و رسیدگان بارشاد و غیرش از آن طومار باو دهد و اگر صاحب رخصتی مردی را که او بچند صفات حمیده موصوف باشد رخصت جزئی دهد بسیار ظاهر است که آن بجهة تربیت و تعلیم ظاهر خواهد بود و صفاتی چند که ملکه او شده باشد بقدر قدرت او مرید را مربی تواند بود و چنان نباشد که آن شخص ادعای منتهای کمال صاحب کاملان کند از آن روی که هر کس بقوه جاذبه نفس خویش این دعوی تواند کرد اگر ظل همای صاحب رخصت سایه رخصت بر سر او انداخته بپرکت آن صاحب رخصت بلکه بهمان فیض رخصت هدایت کند تربیت و هدایت کسی را تواند کرد که هم جنس و هم ظرف او باشد و تمناش در این طلب زیاده از او نباشد که اگر همتش در طلب زیاده از او باشد اطاعت او نکند مگر چند روزی که باز از او مفارقت کند و خود را بکسی رساند از آنکه روندگان راه بر سه قسم اند و هر یک را قوتیست

که سعی ایشان منتهی میشود بآن **و بدانکه** طالب مراتب و منازل این راه وصول منتهیانرا بقدر قوت همت و بردار عمر خود شناسند چنانچه در بیان اطوار سبعة بتفصیل تحریر یافت و طی این سبیل الله بسه مرتبه کنند و باز عبور از آن مقام کنند اول در عالم خواب دوم در عالم سته سوم در عالم یقظه و هریک از این هارا مقام ارشادی هست و آثاری و علاماتی که مربی کامل چون از مرید صاحب واقعه، واقعه شود که دلالت بر تمکین آن مقام کند در یابد یعنی چون رونده در خدمت کامل بطریق خواب بآن مقام چهارم رسید و بر علم رؤیا عالم شود فی الجمله بعفت هدایت موصوف شده باشد مانند معلمان و طبیبان و استادان در ظاهر که هر یک اراقابلیتست در کار خود بقدر هوش چنانچه بینی هر کاتب را بقدر رتبه خط اعتبار کتابت کنند و قیمة دهند و شرط آنست آنکه طالب این راه مقید بقیدی از قیدهای لغو نباشد مانند مغیرات خصوصاً تنباکو و تریاک و کوکنار و هوای نفس اماره و شقاوتش بر او غالب نبوده باشد و کاملان بواسطت تجربه ظاهر و باطن آن اگر مصلحت دانند چون بهدایت صغری رسد او را در قریه بهدایت و راهنمایی مردم اشاره فرمایند چنان نباشد که هدایت کلی از او طلب نمایند که **لا یکلف الله نفساً الا وسعها** بلکه بقدر قدرت صفات حمیده و گشادگی دیده معنی از او تربیت طلب کنند و چون آن کامل بر انقاس اربعه اماره و لوازمه و ملهمه و مطمئنه غالب گردید که آنرا عرفاً ابتداء مقام تمکین حقیقی دانند و از اطوار سبعة سبع المثنائی طور چهارم شناسند نه بشرط ملکیه و تسخیر آن مقام آن زمان از او طلب هدایت وسطی کنند نه کبری و او را در وسط راه نام برند و صاحب این منازل که شنیدی بتقاضای بردار ایام اگر رخصتی رسد از کاملان بالضروره خواهد بود و مر او را از آن عالم معنی بجز از ظهور گانه که باعث رغبت و رهبت و خضوع و خشوع قلب او گردد و اثر آن در جسم او بطریق مجاز رسد بلکه بیشتر اثر آن بقدر آن باشد که جسم او را حرکت بسیار فرماید که بمجرد بکائی ساکن گردد چنانچه شیخ این فقیر نور الله ضریحه و قتیکه از طواف مکه معظمه مکرمه بصفاهان داخل شدند خواجه از خواجگان شاه عباس ماضی رحمة الله علیه که بدولت اقبال علم ظاهر و فضیلت او مشرف شده بود و سن مبارکش بهشتاد رسیده باد مراد الطاف از لی کشتی او را از این بحر ظهور داخل بحر بطون گردانید یعنی استحقاقش او را بشرف ملاقات حضرت شیخ المحققین و قدوة العارفین آن عالم ربانی شیخ محمد علی خراسانی باندک سالی ببرکت خدمات شایسته توفیق ارشاد وسطی یافت و نام نامی آن هادی بهدایت وسطی و آن مستجمع معارف عظمی و آن مزین بانوار ورع و تقوی آخند ملا محمد تقی المشهور بملا پروانه العباسی بود و بعد از

آنکه بارشاد شریف مشرف شده بودند و از انفس شریف و نفحات نظیفشان فیض بخلق الله میرسید و در سال هزار و هشتاد و نه برحمت ایزدی پیوست رحمة الله علیه و قبر مقدس او در مزار سیتی فاطمة! صفهان علی صاحبها الف التحية والسلام بود و این کمینه مولف از لفظ گهربار شیخ خود شنیدم که فرمودند که غنیمتست در این زمان که اکثر از مردمان روی بنفس و هوای خود نموده اند اگر یکی بقوت انفس طيبة اهل الله روی به خدا کند نزد خدا بسیار است و حال آنکه این مرد که ما او را رخصت ارشاد داده ایم از شر فرجی که بیشتر از مردمان بسبب هوا و فعل آنها میکردند ایمن گردیده و ممکن است که بتأثیر نفس و فضیلت علم او خلقی از شر نفس اماران بایند و روی بخدا کنند

**و باید دانستن** ایزیز که کشف کلی حقیقی کاملان اکمل را می باشد و جزئی کاملان غیر اکمل را و باطلش اهل استدراج و باطل را میباشد چنانچه ما در مقام خود تصریح بآن نموده ایم و شمه از آن اینست که چون هوش رونده از خواب غفلت بعالم رویای صادق صادقان که آنرا عالم تقوی کلی و سته نامند که جزئی است از اجزاء کمال نبوت کشف جزئی از برای او روی میدهد و بسبب نظافت نفس مشرف بتشریف الهام ربانی میشود چنانچه حقه تعالی میفرماید که **و نفسی و ماسویها فالهمها فجورها و تقویها** یعنی سوگند بنفس و آنکسی که مساوی کرد خواهش او را با خواهش حق و رضای او پس ملهم کرد او را بفجور و تقوی و چون از آن عالم عبورش بعالم کمال کلی میرسد مکاشفه و مشاهده اش روی مینماید بطریق معاینه **یوم یرون مایوعدون** یعنی روزی که می بینند آنچه بایشان وعده کرده اند و مخبر صادق از این مقام خبر میدهد و می فرماید که **این بصیرة القلب ینظرون منها الآخرة** و بطالعوت منها اسباب الغیب یعنی کجاست بینائی دیده دل که نظر کنند از او آخرت را و مطالعه کنند از او اسباب غیب را و بحقیقت که نیست مشاهده دیده دل را هیچگونه کذب حناچه آنحضرت میفرماید که **ما کذب القوادمارای** و بحقیقت این اقبال و دولت فضلی که مرتاضان بطریق ارتیاض شرعی ملکه خویش گردانیده اند و نفس مقدس خود را بملك الملوك فقر که مقام ممتاز است رسانیده اند و بتوسط ذکر حقه تعالی و انفس شیخ کامل مکمل و اخلاص بی آفت و تقوی و خلوت و عزلتست تا آنکه بسبب ملکیت وحدت ز نکار صحبت کثرت در ایشان هیچگونه تأثیر نکند و نیست از برای این منتیهان ببرکت آزادی از انانیت مقام بشری پریشانی حواس ظاهری که خلل به واسطه باطن ایشان رساند و خلل در عبادت ایشان و راز و نیاز ایشان بحضرت

جبار پیدا گردد و حاصل است از برای ایشان کشف کلی و پوشیده است برایشان بصیرت دویینی و داده اند بملازمان حضرت او خط بندگی جاویدانی غایب اند از خلق و خود چون حاضراند برخدا و هرگز نتوانند گشت از وجه الله حقیقی جدا و داده اند رضاء بقضا و تسلیم شده اند بصبر از روی وفا دریاب که اینست مقام ارشاد کلی و مرایشان راست مسلم و ایشانند بر دارندگان عرش اعظم که حق تعالی در شأن ایشان در این مقام میفرماید که «الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی» و کمال فقر و حالت ایشان بمرتبه ایست که سید انبیاء ص در شأن ایشان میفرماید «سید القوم خادم الفقراء و کرده است حق تعالی قافله سالار ایشانرا علی مرتضی ۴ و بس است ایشانرا این مرتبه عظمی که رسالت پناه ص میفرماید که «الفقر فخری و به افتخار علی سائر انبیاء المرسلین» و میفرماید که «حب الفقراء من اخلاق المرسلین و مجالستهم من اخلاق الصالحین و الفرار منهم من اخلاق المنافقین» یعنی فقر فخر من است و باوست افتخار من بر سایر پیغمبران مرسل و نیز میفرماید که دوستی فقراء از اخلاق پیغمبران مرسل است و نشستن با ایشان از اخلاق صالحان است و گریختن از ایشان از اخلاق منافقانست و میفرماید «الفقراء ملوک اهل الجنة والناس کلهم مشتاقون الی الجنة و الجنة مشتاقه الی الفقراء و الفقر زینة الله تعالی یعنی فقیران پادشاهان اهل بهشتند و مردمان همه مشتاقند ببهشت و بهشت مشتاق است بفقیران و فقر زینة حق تعالی است و آنحضرت از حق تعالی طلب آن مقام کرده میفرماید که «اللهم احیني و مسکیناً و امتنی مسکیناً و احشرنی فی زمرة المساکین» یعنی بار خدایا زنده گردان مرا مسکین و بمیران مرا مسکین و حشر کن مرا در زمرة مسکینان و بدانکه چون سالک را بسبب ارتیاض مشروعه و تربیت نظر کامل سکینه و وقار در نفس پیدا شد قلب باصفای مطمئنه ایشان مهبط آثار وحی رحمان میگردد و به حقیقت که نیست ایشانرا قوه غضبیه نفس اماره و بحث و جدال نفس مکاره و صلح کل کرده اند با کائنات چنانچه حق تعالی در شأن ایشان میفرماید که «و عباد الرحمن الذی یمشون علی الارض هونا و اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً» یعنی بندگان رحمن آنکسانی اند که میروند بر روی زمین هموار و آهسته و هرگاه گفتگو کنند با ایشان مردمان جاهل میگویند ایشان بآن مردمان سلام و اینست مقام تمکین و ارشاد عظمای طور چهارم چنانچه حق تعالی در عصر حضرت شیخ رحمة الله علیه بانواع جذبات رحمانی جذبة من جذبات الرحمن بفضل عمیم خویش بسید میر محمد قاینی احسان نمودند و بارشاد عظمی مشرف شدند و در سال هزار و هفتاد و ششم از



هجرت برحمت ایزدی پیوست و در مشهد مقدس در بقعه مبارکه جوار حضرت شیخ مدفونست رحمه الله علیه و بیشتر از اولیاء نیز در این مقام بوده اند که برخصت ارشاد مشرف شده اند از استاد خود و بالای این مقام مقام کاملان آزاد است و سبب افضلیت و اکملیت ایشان ممتاز بودن است از غیر که بعد از ارتیاض و تمکین روی نموده است ایشانرا مقام تلوین و خود را هم رنگ خلایق نموده اند و بعد از اکمال فقر یقینی فضل حق - تعالی ایشانرا غنی گردانیده و عفت حقیقی مر ایشانرا مسلم شده و استوار گردیده است قامت ایشان در نزد احراق انوار تجلی ذات الله و گردیده اند مهبط انوار قدیم و خوانده است حق تعالی ایشانرا بی واسطه ببندگی چنانچه در این مقام سرور ایشانراست ص که «ولما قام عبدالله یدعوه» تا آنکه تمام کند نور هدایت خود را برای بندگان و ارشاد ایشان که (والله متم نوره ولو كره المشركون) و این طبقات سلاسل اربعه را که درخاسته ذکر ایشان شده مسلم است طرق اطوار سبع المثانی که دست بدست به شاه ولایت امیرالمومنین علی بن ابیطالب علیه السلام و آنحضرت بی واسطه بحضرت خاتم النبیین ص میرساند و روشن است دیده ایشان بانوار هدایت قائم آل محمد ص و نیست طرق ایشان مگر طریق اهل بیت و قائم است تقیه ایشان حسب الورد (التقیة دینی و دین ابائی) و آنست که چون واقع گردیده یا گردند در میان مخالف سخنان مخالفان از ایشان سر زده و میزند اینست تقوی حقیقی که سر موئی باز نگذارند و مخالفت نکنند از آنچه امر کرده است صاحب شریعت غراء و اهل بیت او علیهم السلام که (ان اکر مکم عند الله اتقیکم)

میدان که مخالف بود آن کس که بگردد

از گفته پیغمبر خود يك سر موئی

خواهی شناسی تو موافق ز مخالف

فعلش همه بنا قول کنند روی بروئی

## اصل هفتم

و آن مرتب است به بیست و هشت فصل

### فصل اول

در بیان اصطلاح اهل شریعت غراء و حکماء اهل نظر و عرفاء اهل

توحید و محققین ایشان و طبقات اهل سلوک و جذبه

## بسم الله الرحمن الرحيم

ایطالب سر یقین بی آفت اگر ترا همت عالی و نهمت متعالی کرامت کرده اند زنهار که آن قابلیت را ضایع مگردان و همت خود را بدریافت کمالات معنوی حقیقی در حین شباب در بند و خود را برسیدگان باین دولت برسان تا در این نشانه بدن عنصری ترا حصول مطلب شود و بقرب وجه الله حقیقی رسی و از فنا برهی و باقی کردی که **کل من علیها فان و یقی وجه ربك ذو الجلال والاكرام** ای عزیز اگر ترا قدرت نوشتن و بدست آوردن تمام این رساله نیست باین اصل هفتم رجوع کن! تا مطالب خود دریابی اول بدانکه اسباب از برای مخلوق در حصول مقاصد ضرور است چنانچه در ظاهر دیده میشود و اسباب معارف اصطلاح فهمیدنست و اصطلاح هر امت از روی کلام پیغمبر ایشان است پس واجبست که هر کس بقدر قدرت از هر طایفه که باشد زبان پیغمبر خود بداند و هر لفظ که باشد البته که بیرون نیست آن لفظ از سه حالت چنانچه لازمه است هر چیز را اخص و خاص و عام و اعلی و اوسط و ادنی و مردمان نیز بر این سه قسمند چنانچه حضرت امیر المومنین ع میفرماید **الناس ثلاثة عالم و متعلم و همج** و لفظ نیز در خور ایشان است لیکن ثمره این لفظ را حقایقی است که او را سرالسر گویند برای انبیاست و لطایفی است که سرگویند برای اولیاست و اشاراتی است که از برای حکماست و عباراتی است که از برای مردمان است چنانچه صادق آل محمد ص میفرماید که **کلام الله تعالی علی اربعة** **علی العبارة والاشارة واللطایف والحقایق فالعبارة للعوام والا** **شارة للنخاوص واللطایف للاولیاء والحقایق للانبياء** ۴ و حقایق حقیقی بکوش ظاهر در نیاید مگر در لباس اصطلاح دقیق برای اهلش و باقی نیز بلباس اصطلاح خود برای اهلش و چون صاحب تمنای بلند پیدا شود بتمام آن اصطلاح رسد و از نزاع لفظی باز آید و هیچگونه تمجبی از برای او نباشد و صلح کل با جمیع اشیاء کند و اصلاح کار بندگان حق را لایق آید که حق تعالی میفرماید **فاصلحوا بین اخیکم** و بدانکه سه از این اصطلاح برای تو در این رساله بیان میکنم تا تو را سر رشته به دست افتد و اسباب دریافت معارف یقین حاصل شود بعون الله تعالی و توفیقه اول بدانکه از ثمره لفظ اصطلاح شریعت نبسی است و آن اقوال، انبیاست که الشریعة اقوالی و آن آنست که از مبدء آفرینش تا معاد به اصطلاح ایشان منقول است که خدای تعالی اول نور محمد ص را خلق کرد

و آن روح کل است و آن از ثمره قدرت الهی است و او را روح کل گویند که اول ما خلق الله روحی و از آن نور که بالخاصیة او بود قدرت ظهور و بطون بسبب چهار تنزل تمام اشیاء خلق شد چنانچه حدیث از ائمه در این معنی در کتاب حجة از اصول کافی وارد شده است ولی این مراتب چهار تنزل را ایشان باین اصطلاح خود نام برند، اول عالم ارواح کلی و دوم عالم ارواح ملائکه است و سیم عالم افلاک و چهارم عالم عناصر و ایشان عالم ارواح و ملائکه را عالم امر خاص النخاص و خاص نامند و عالم افلاک و عناصر را عالم خلق نامند چنانچه در قرآن مجید وارد است « والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامرہ الاله الخلق والامر تبارک الله رب العالمین » و امر ثانی عبارت از خواص ارواح است که بدین ابدان عنصری عالم خلق تعلق گرفته اند و فیض روح ایشان بقدرت امر اول است و فیض عالم خلق از امر ثانی است و لفظ قیامت عبارت از برخواستن حجاب جسمانیست از پیش نظر ایشان صغرای آن برای هر نفس واحد و کبرای آن از برای تمام ایشان است و آن آزمایشی است که آسمانها را درهم پیچند که از آن خبر داده اند که « اذالسماء انفطرت و اذالکواکب انتشرت »

**دویم** ثمره لفظ اصطلاح مصطلحان برای عقل است ایشانرا حکما گویند و اصطلاح ایشان آنست که از روی عقل استنباط نموده اند که موجودات را باید که وجودی باشد که بودن آن واجب است و باقی موجودات موجود او میباشند و همه باو قایم و او بخود قایم باشد تا این گردش چنین استوار تواند بود و او نیز باید که معلل بعلمی نباشد تا او را واجب الوجود توان گفت پس ایشان با اصطلاح خود گویند و هر موجودی که معلل بعلمی نباشد او واجب الوجود است و الا آن ممکن الوجود است و ممکن الوجود اگر محتاج بمعللی و موضعی هست او را عرض گویند و عرض بر دو نوع است عرض لطیف خاص و عرض کثیف عام و اگر آن ممکن محتاج بموضعی نباشد آنرا جوهر گویند و جوهر بر دو نوع است جوهر لطیف کبیر و جوهر لطیف صغیر و جوهر اگر فرض سه خط دور از یکدیگر در او نتوان کرد مجرد بود و الا جسم و جسم اگر مرکب نیست از اجسام مختلفه الطبایع آنرا جسم بسیط گویند و الا جسم مرکب است و جسم مرکب بر دو نوع است یکی تابع صورت نباشد چون دشان و بخار و یکی مستتبع صورت باشد چون حجر و غیره و اگر آن جسم مرکب حفظ تراکیب و تغذیه و تنمیه و تولید از مبدء کند مثل احساس و حرکت ارادی و نطق تواند بود آن مرکب انسان است و اگر از این جمله مبدء نطق نتواند بود حیوان است و اگر حیوان مبدء احساس و حرکت ارادی هم نتواند بود نبات بود و اگر مبدء تغذیه و تنمیه و تولید نتواند بود جسم معدنی

بود مثل ذهب و فضه و نحاس و غیره یا مانند حجر و کبریت و ملح و شوره و غیره این بود مراتب موجودات باصطلاح حکما و اعتقادی بیشتر از ایشان آنست و بقوت نظر و دلایل عقلی چنان اثبات استنباط آن کرده اند که موجودات را ماده ایست و آن ماده را ایشان جوهر اول عالم کبیر گویند و صادرات ظل تکوین را بالقوه او دانند که بالفعل گردیده و در آینه عقل ایشان مسئله توحید و حدوث و قدم عالم چنان روشن گردیده که جز این که صادر و موجود شده است نتوانست شد و چنان استنباط کرده اند که همچنانکه دری بی در و درودگری و بی تخته موجود نگردد هیچ گیاهی نیز بی تخم نرود پس موجودات را ماده ایست که آن ماده بالقوه در عالم معنی موجود بود ولیکن صورتش در این عالم بالفعل نگردیده بود خالق ایشان او را احداث نموده یعنی از کتم عدم بوجود آورد مثال بالقوه بودن او آنست که گویند همچنانکه جوجه در بیضه و بیضه در جوجه بالقوه تواند بود آن نیز چنان بوده و از عقل قاصر جز این قدر استنباط نتوان نمود و از مآل این استنباط عقل قدم آن عالم ظاهر میگردد که صورت اولی یعنی نوعی مصنوعات در ذهن صانع موجود باشد و ماده او نیز با صانع باشد و از صانع بغیر از این صفت چیزی نیاید و اگر قدرت بر طرف کردن داشته باشد باز بغیر این صورت نیز چیزی موجود نتواند کرد

**و اعتقاد اکابر صوفیه و فقراء امامیه انارالله برهانهم آنست که** چنان دانند که آنکه او را مستجمع جمیع صفات کمال شمرند و نام صانع بر او نهند اگر ذاتش از جنس مصنوعاتش باشد او نیز مصنوع است و اگر ذاتش از جنس مصنوعاتش نیست او منزله و بیچون و چراست و بمثل و مانند است و او را بذات قدرتی است که موجود کردن مصنوعات در قبضه اوست چون اراده نماید ماده و ماده از کتم عدم بوجود آیند بلا نظیر و بلا مثال آنکه انسان مستجمع جمیع کمال چیزی را از صنعت در ذهن دارد

بی آنکه صورتش در خارج موجود باشد و در ذهن او صورت بندد و چون انسان نیز از جمله ممکنات است صورت آن مصنوع در ظاهر برای او بالفعل نگردد قیاس قدرت واجب بقدرت خود کند اگر چه برای صاحب قدر آن انبیاء بالفعل شده و قدرت واجب از آن بیشتر است که قدرتش مصنوع خود را بی ماده صورت خلق نتواند کرد و اعتقاد ایشان آنست که واجب الوجود لازمه دارد قدرت موجود کردن را چنانکه در نظر است که سازنده صنعتی شکنده آن صنعت باشد و هر بنا کننده البته خراب کننده تواند بود و ایشان آن قوت وجود بخشنده را عالم جمال الوهیت نامند و این قدرت معدوم کردن را عالم جلال الهی دانند یعنی رحمت و فضل و قهر و غضب و گویند که رحمت او پیش دستی بر غضبش نموده و اشیا را وجود

داده با آنکه کبریا جلالتش مستغنی بود از غیر جمال و بهاء رحمتش به رحمتش وجودی داد بی وجودی را که موجود نبود و خلق کرد خلقی را که هیچ شیئی نبودند چنانچه میفرماید **وَقَدْ خَلَقْتَك مِنْ قَبْلِ وَلَمْ تَكْ شَيْئًا** و مجموع آن عوالم خلق تکوین را بر چهار تجلی دانند و صورتها و معنی و فیض او را بی واسطه بمخلوق اول او فیض اخص و تجلی ذات گویند که ذکر هورا هادیان راه سبب دریافت آن قرب الوصول یافته و معین فرموده اند و آنرا هیچگونه رمز و اشاره نیاید و حقیقة الحقایق و عالم لاهوت که مصطلح ایشان است از آنجا نشان است و آن عالم اشاره بحقیقت وجود است و عالم ذات عبارت از آنست و دویم آنرا فیض خاص و تجلی صفاتی گویند و مر آن عالم را عالم وجود مطلق و عالم صفات کمال الوهیت نامند و اسم جلاله علم آن عالم الوهیت است و او را عالم جبروت و جلال نیز گویند و استجماع صفات کمال که از معنی لفظ جلاله استنباط نموده اند نیز دلالت بر آن میکند و سیم آن تجلی رافعی گویند و مبدا ظهور آن از عالم ملکوت است و اسماء افعال را مبدا فیوضات آن عالم شمرند و چهارم را تجلی آناری خوانند که تمام جسمانیات را شامل میگردد و مبدا او باقی اسماء مفیده است

**و بدانکه** اصل حقیقی اصطلاح این طایفه است که کسی که بآن آشنا گردد بالتامی اشکال مسایل و نزاع لفظی از پیش نظر او بر خیزد و شک او بیقین بی آفت مبدل گردد و تحصیل آن نشود مگر بملازمت و معاشرت بطوع و رغبت و کثرت همنشینی ایشان کسب توان کرد و لغتهای ایشان بر لسان تمامی اهل عالم میباید و از هر لفظی چهار معنی میخواهند مانند عبارت لفظ و اشارت لفظ و لطایف لفظ و حقیقت لفظ که بطون چهارم سخن است و بدانکه زبان ایشان مانند زبان مرغان است چنانچه شیخ فریدالدین قدس سره در کتاب منطق الطیر میفرماید

منطق الطیر است این گفتار عشق

هست شخصی کان بفهمد در دمشق

پادشاهان را سر و سردار اوست

در زمین و آسمان عطسار اوست

چون فرید الدین از او عطسار شد

هم چو صنمان قابل ز نثار شد

تو چرا می ترسی از بت خانه ها

جغد سان جا کرده در ویرانه ها

باش با ز نثار و ناقوس و صلیب

لغظه ز ایمان بوج خود بکیب

تا که گردی برهن درد یر دوست  
 تا بیا بی کاصطلاح ما از اوست  
 جز حقایق نیست این گفتار ما  
 جز لطایف نیست این آثار ما  
 هر حکیم و هر فقیه هر ملو  
 این دهل را کی شکافد مو بمو  
 هر سر انگشت ما تا عرش شد  
 در کف پا عرش ما را فرش شد  
 ما گروه شافعانیم ای پسر  
 در قیامت بر مقر آن سر بسر  
 منکر ما را نباشد جا بهشت

کرد انکار او و تخم کفر کشت  
 یارب اورا رحم کن تا وا رهد  
 قرص یخ از بر تو خور و اشود  
 و شیخ این فقیر رحمه الله علیه میفرماید

سلیمانی نکردی در ره عشق زبان جمله مرغان را چه دانی  
 و بزبان یونانیان و پیشینیان و عبریان و نصرانیان و عربان و عجمان  
 و ترکان و ولایتیان هر يك از ایشان و رومیان و هندیان و لفظ فرس قدیم  
 را تمام دانسته و گفته اند برای نفع هر يك از طایفه ها و جواب و سؤال  
 ایشان چنانچه از حضرت امیرالمومنین ع مشهور است که جواب و سؤال  
 هر طایفه را بزبان ایشان دادند و حدیث **كَلِمُوا النَّاسَ عَلَى قَدْرِ عَقُولِهِمْ**  
 نیز دلالت بر این میکند و سخن گفتن بر مزبنا بر مصلحت از این طایفه  
 بظهور آمده و می آید از آن روی که چون اهلش بر آن بر خورند به  
 حقیقت آن مرموزات برسند و نااهلش هیچگونه بر آن دست نیابد و نیست  
 آنکه کسی را بخاطر رسد که بمجرد مطالعه کتب ایشان بمرموزات سخن  
 ایشان توان رسید الا بمعاشرت و همنشینی و صدق با ایشان

و بشنو رمزی از سخنان ایشان چنانچه شیخ حسام الدین مولانا  
 رومی قدس الله سره در یکی از قصاید با برکات خود در شان رسالت پناه  
 و حضرت امیرالمومنین ع که به پیر خرابات در میان ایشان مصطلح است و  
 سید عاشقش نیز گویند میفرماید

آن سید عاشق که از وجه حقیقی

کو راست صدارت بجهان مطلق قیقی

و آن پیر خرابات که بد میر مناجات  
 وان صدر نشین بعد نبی صدقه قیقی  
 و ان خسرو خوبان دو عالم بحقیقت  
 وان مور میان بسته دهان فندق قیقی  
 از لعل لبش لعل بدخشان به خجالت  
 و از خنده او ملک یمن گشته عقیقی  
 دانی چه بمن گفت به رمز و باشارت  
 گفتا بشنو رو میکم رمز دقیقی  
 آن وغوغ ززع که زند راه فزعزع  
 کاندر جزع زع به جهان احمق قیقی  
 هر بر مکه لك لکه بهواند بمسك مك  
 در حضرت آن شاه زدن فوق فسیقی  
 و ان شاه کزو اهل حقیقت همه شاه اند  
 بنمود چه بگشود حدائق ز حدیقی  
 خندید بمن یار و بدیدم در بسیار  
 بی غرقه عمان نزنند زورق قیقی  
 خوبان نتوان با تو کند دعوی خوبی  
 صد مملکت حسن ترا صدق قیقی  
 بر کن قدح باده گیل رنگ مصفا  
 تا غلغله ریزیم سر جام عقیقی  
 منکر شنود بانك کیوتر بغه قوقو  
 هی من شنوم بانك حقش حق حقیقی  
 يك روز چو خورشید بر آمد بصدارت  
 شیدای رخس خور شده چون ازرق قیقی  
 چون بدر نمود او رخ خود از حجب غیب  
 انوار رخس زد به فلک فقرق قیقی  
 انوار دو عالم ز رخ اوست منور  
 چون مشرق چیننی بشرق اشرق قیقی  
 با نور جمالش که علم زد بفلک لك  
 زرق از چه تواند که زند ازرق قیقی  
 آورد و بر آورد مرا از همه عالم  
 بر عرش نما رایت او سنجق قیقی  
 از اعلم حق زد علمم بر همه عالم  
 و از صدق دلم زد همه دل صدق قیقی

گر برزند از مطلم رحمت رخ خورشید

هر دل که بود هوی زند شق شق قیقی

روزی که چه خورشید جمالش ننماید

از پرده اشراق نتابد فلق قیقی

قدر رخ اورا توجه دانی که چو ذره

نا کشته در این بحر تو مستغرن قیقی

بر پر پر طیار که پرندۀ عشق است

بیداست در این رمز دقایق بق قیقی

عالم همه گی نور وی آمد ز حقایق

هر چشمه گلشن به جهان حدق قیقی

تو طالب دل باش و بدل باش و بدل باش

تا بو که شود دولت او ملحق قیقی

بی نور رخس عالم جان هاست مکدر

بی لعل لبش دیده دل هاست عقیقی

بشنوز کدو لك كن كن كن كن كن

از دست مده باده سر مست حمیقی

در مملکت حسن شما می آزنم امروز

دقا دققاً دق دققاً دق دق قیقی

تو چار حروفی و ولیت سه حروف است

این سبع مثانی است دوصد نیست طریقی

جغدی به لب جوی ثنا گفت خدا را

لقاً لققاً لققاً لققاً لققاً لققاً قیقی

هر ناطق از این نطق نفهمد سخن من

بر خلق چه خوانند ز مستنطق قیقی

با منکر ملاکه نزاعش همه لفظ است

بر گو که نخواند سخن ما بحق قیقی

زان رو که نخواند سخن ما بحقیقت

منکر شود و رد شود از عین طریقی

در بلخ یکی خواجه عکاشه بزرگ است

صد مرتبه دارد بهنر شیخ شقیقی

بشنو سخن قصه ابراهیم ادهم

کز فوق ندا آمد شان خفیه قیقی

از تخت فرو آمد و در کوی فنا رفت

یکتا شد و آن روز بکشت از در قیقی



از یل یله لی تا لله لی نادره درنا  
 از طنطنه در نادره اند علم مسیقی  
 چون بدر محیط است محمد ص بحقیقت  
 کز معجز او مه شده شفا و شقیقی  
 شمس الحق تبریز علی بود که دل شد  
 شیدائی قو قو بر قو بقر بقیقی  
 ملا تو نکو نکته مطلق بجز از رمز  
 گر نم طریقا و رفیقا و رفیقی

### و در جای دیگر میفرماید

در ره موسیقی مرا هست هزار و یکنوا  
 چیست ترانه اولا تن طلا طلا طلا  
 گفته بدم که کم بخوان نکته من بهشیری  
 ز آنکه تو شاعری و من عالم و فاضل و بلا  
 صور دم گرفته است از دم مرتضی علی  
 روم و عراق و بلخ و هند تا بزم یکی نوا  
 و در غزل دیگر میفرماید  
 من که مست می جامم تننا ها یا هو  
 فارغ از کون و مکانم تننا ها یا هو  
 من چه گویم که فلک ساکن جنبان من است

چه زمینم چه زمانم تننا ها یا هو  
 و مشکلترین سخنی که از ایشان بظهور آمده در ترجیع و مستزاد  
 ایشان است و شیخ فریدالدین عطار که مجذوب سالک است از متقدمین  
 ایشان است و از آن بزرگوار مستزادی سر زده اگرچه تمام آنرا ذکر  
 کردن و شرح نمودن باعث طول می گردد اما دو بیت او را تیمنا ذکر کرده  
 شرح مینمائیم تا باعث رفع انکار منکران گردد اگر چه شیخ صدر الدین  
 نوباهو بوستان شیخ صفی الدین اردبیلی قدس الله تعالی سرهما العزیز در  
 مقالات با برکات ایشان حل ابیات مشکله محققین اهل تصوف نموده و  
 طالبان این علم را رجوع بآنجا لازم است و حضرت مولینا قدس الله سره  
 شمه از فضیلت شیخ فرید الدین عطار ذکر کرده میفرماید  
 هفت شهر عشق را عطار گشت

ما هنوز اندر خم يك كوچه ایم  
 مراد از این هفت شهر اقلیم وجود است سفلا که و نده را در سیران  
 من عرف نفسه روی دهد و هفت طور دل است علوا که در طیران

فقد عرف ربه باو رسد و این سیران و طیران بتواتر مخصوص مجذوب سال است پیش از تحصیل علوم ظاهر و مخصوص سالک مجذوب است بعد از تحصیل علوم ظاهر و مخصوص مجذوب مطلق است بی تواتر و نیست بهره از این سالکان خشک را و اینست آن دو بیت شیخ عطار که مذکور شد که بطریق مستزاد از ایشان بظهور آمده و هشیار باش که مفسیر حدیث کنت کنزاً مخفیاً است و تحقق مخلوق بودن خلق اول که روح کل است که وجود موجودات را هر يك بقدر قابلیت روان از اوست مستزاد

نقد قدم از مخزن اسرار برآمد ان گنج عیان شد

خود بود که خود بر سر بازار برآمد بر خود نگران شد  
در صورت ابریشم و پشم آمد و پنبه تا خلق ببوشند  
خود بر صفة جبه و دستار برآمد لباس همه تان شد

مراد از نقد خلاصه موجودات است و مراد از قدم تقدم علیست که در ظل سکون آمد و مراد از مخزن تقدم مصدری ذاتی است که تا آن نقد قدم صفات که انسان کامل است از گنج حقیقت ذات قدم بیرون نهاد آن گنج عیان گردید و بحقیقت که خود بود آن تقدم علی که خلاصه موجودات است که آمد بر سر بازار آفرینش و دیده بر روی خود گشود و خود عارف خود گردید و از صورت ابریشم و پشم و پنبه ثمره جلال الهی است که زلف نیز گویند و باعث پوشانیدن حقیقت معنی است در لباس لفظ یعنی که تا خلق آن معنی را در خود ببوشند و گویا که این پوشانیدن در حقیقت لباس ایشانست و باید که بتحقیق بدانی که سخن ایشان مانند اشعار شعرا ابهام تمام بند و ابهام تمام فهم نیست بلکه آنچه از این طایفه صادر شده و میشود تمام از عالم الهام ربانی است چنانچه در بیت آخرین مستزاد شیخ میفرماید.

اشعار مپندار اگر چشم سرت هست راز نیست نهفته

گزر کام و زبان دل عطار برآمد این بود که آنشد

**ای طالب** با بصیرت چون تو خواهی که بر تو دری از غیب بگشاید غافل مشو در عمل شباب خویش که وقت عزیز است که دیگر بدست نیاید و این فقیر از برای تو مکرر تحقیق هر معانی کرده و میکنم تا آنکه ترا بتو بشناسانم و بدانکه مقصود از آفرینش انسان کامل است و مقصود از انسان شناخت خالق خود است و شناخت یا بطریق اجمال است یا بطریق تفصیل و چون بطریق اجمال باشد مثلش مانند آنست که کسی تمام ورق قرآنرا بشمارد و بغاطرش رسد که قرآن همین شمردن ورق است خود روشن است که به چه قدر معرفت او را حاصل آید و چون رفتن راه بطریق تفصیل باشد چنان باشد که

گویا همه قرآنرا خوانده و اگر باشد تفصیلا باشد گویا همه قرآنرا دیده و خوانده و دانسته پس اصل در شناخت همین طریق ثالث است و این کمینه در این رساله مکرر هر سخنی را بطریق اجمال و تفصیل بیان کردم تا آنکه بگوش تو در آید و تو بحقیقت به خود آشنا گردی و باز بشنوسخنی از معرفت حالات مردمان و طبقات ایشان که حضرت امیرالمومنین و قبله الموحدین ۴ میفرماید **الناس ثلث عالم و متعلم و همج** یعنی این مردمان بر سه نوع باشند یا عالم اند یا متعلم اند یا خرمگسند و عالمان نیز بر سه نوع اند یا همین از اقوال پیغمبر ص دانند و بس یا آنکه اقوال دانند و افعال دانند و بحکم عقل نیز کار کنند یا آنکه اقوال دانند و افعال دانند و حال نیز دانند این سه طایفه را هر يك بنامی خوانند اولی را فقیه و عالم و سالک و دومین را حکیم و اهل نظر و مستدل و سیمی را کامل گویند و کامل چهار نوع است یا مجذوب بحت است که هدایت را نشاید مانند آنانکه از فرط عقل و هوش در کار این کارخانه حیران گشته اند و مردم ایشانرا از دیوانگان فرق نکنند و یا سالک بحت است که بهمین چند کلمه خواندن راضی شده و از حقیقت کار آگاه نیست بلکه بعضی از ایشان منکر این مراتب حقیقت باشند و یا سالک مجذوب است و یا مجذوب سالک است که ایشانرا کمیند و عالمان بحد مشترکند که از جمیع اسرار خویش حقه تعالی ایشانرا مخبر گردانیده و سرپوشیده در نظر ایشان نیست مگر در وقت قبضیت لیکن آنچه سالکان مجذوبند اول بعلم در راستی مربوط گشته اند و بعد از آن بجدب کاملان اطوار حقیقت راه را طی کرده و بکمال قرب رسیده اند و قابل هدایت خلق الله گردیده اند و حدیث **علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل** در باره ایشان است و آنچه مجذوبان سالکند که جذبه الهی دامن دل ایشانرا از صغر سن گرفته و فرصت علوم در راستی نیافته اند مگر قلیلی از ایشان که ایشان نیز در آن بکمال نرسیده اند مگر بعد از تحصیل علوم فراستی و بیشتر ایشان بعد از مراتب حقیقت و مرایای اسرار بدقایق علوم ظاهری مربوط شده اند و مرشد قوم گشته بتربیت خلائق مشغول شده اند و تربیت ایشان بطریق جذبه جذبه من جذبات الرحمن **توازی عمل الثقلین** که از عالم ذالک فضل الله یوتیه من یشاء است میباشد چگونیم از حال ایشان شمه بشنو از احوال ایشان که ایشان آن دانایانند که از مادر طاهر و مطهر و دانا زاده اند و کمال کل ایشان باندک تربیت باغبانی بظهور می آید و آن بالقوه بالفعل میگردد مانند انبیاء و حدیث العلماء ورثة الانبیاء در شأن ایشان است

# فصل دوم

## در بیان

صفة مجذوبان سالک و سرور ایشان

و اشاره بمعراج آن صلی الله علیه و آله

ایهزیز چون نظر فضل و فیض ذلك فضل الله بنده را بسر منزل یقین  
بی آفت رسانید و از هستی بشری فنا خلعت بقای حقیقی پوشانید که عرفاء  
حقیقی آن مقام را مقام حیرانی و قرب القرب گویند و رضا و تسلیم و تمکین نامند  
که چون از آنجا رجوع کند مهیا میگردد از برای ایشان وقتی که ثمره  
ذالك فضل الله است و سعی را در آن مدخل نیست چنانچه سرور و مهتر این  
مقربان را روی داد و فرمود لی مع الله وقت لا یسعنی فیه ملک مقرب ولا  
نبی مرسل و بحقیقت که دریافت این وقت بقدر صفای آینه دلها روی می  
دهد چنانچه ان اقرب القرب ساکن سر ادقات الوهیت و آن آینه مصفا  
جمال ربوبیت را روی نمود قریبی که اندازه بی اندازه اش **فكان قاب**  
**قوسین او ادنی** است و سروش و وحی که سر آوازه بی آوازه اش  
**فاوحی الی عبده ما اوحی** است و دلی که یقین راسخش صورت صدق  
و طمطراق ماکذب الفواد ما رای است و در آن دل دیده که منظورش  
وجه مخدرات **افتمارونه علی ما یری** است و این زمرة عارفان را قدرت بصیرت  
از صاحبان بصیرت مازاغ البصر و ما طفی است و قدرت پرواز این شاهبازان  
سرا دقات کمال و صال بجذب شاهبالان سیمرغ صدر نشین سدره -  
المنتهی است

مرغان جهان را چو رجوع است بسیمرغ

سی مرغ از آن نام نهادند یکی را

بر خیز و سفر کن اگر ت میل وصول است

با نور یقین راه مده هیچ شکی را

جز عقل محمدص نبرد راه به پایان

چون برق برایش برد نه فلکی را

هر عقل که خود را بتراوش نسجد

با مال کنند حق و ستاند فدکی را

حکمت چه بود آنکه بسنجی تو بقلش

بی حکمت او غیر نداند رککی را

وحدت چه بود نیست شدن در انا املح

ز آن بحر نمک ساز مطهر سسکی را

چون جوهری از خویش فنا گشت بدیشان

از عشق بدل یافت از ایشان بتکی را

و چون یقین طالبان رسیده بعالم نور ایمان بمنتهای کمال بیزوال  
است و آینه دل ایشان منزله از زنکار و هم و گمان و قیل و قال است و روح مقدس  
این عاشقان ابد الابد در عالم جمال مستغرق وصال است پس از این  
جهت است که خاصه ایشان است مرایای مازاغ البصر و ماطفی و بدیشان  
است تکلم فاوحي الی عبده ما اوحي و حضرت صاحب الکلمات الصوری  
والمعنوی شیخ صفی الدین اردبیلی رحمه الله علیه در این باره در مقالات با  
برکات خود میفرماید

آنچه دید آن چشم مازاغ البصر دید غیری را نباید در خیال  
خوشه چینانند اندر خرمنش توشه اندوزان از آن قرب وصال  
دید ایشان را نمی باید دلیل دیدشان سازد زبان در کام لال  
حجة و برهان نگوید هر حکیم از برای دیدن این اهل حال  
باز باید کرد چشم روح بین از دل دل بی تعقل بی خیال  
سیر معراج است و خط استوی قوت شوق و براق ذوالجلال  
و بزرگی میفرماید

معنی قوسین وقاب و سران کس نداند غیر عشاق ایچوان  
التیام و خرق اینجا باطل است

فکر عقل جزء از اینجا غافل است عقل کسل داند عروج جسم را  
زانکه او سایه ندارد مطلقا

عقل جزئی قطره از بحر اوست عقل جزئی قطره از بحر اوست  
بی ادب مردا ممکن عقلت دلیل

کاندردین وادی بمسانی بی کفیل هر که چون قطره بشد واصل ببهر  
قطره عقلش نشد قاتل چو زهر

و مناسب این مقام غزلی بخاطر این فقیر رسیده

هر که چون قمری بسرو عشق کوکومیزند

چون مؤذن بر مناره بانك یا هو میزند

در دل شبها نشسته همچو ملاحان ببهر

از نفس بر آب دریا بار پارو میزند

فالق الاصباح شب صبح جدید آرد برون

نور رویش سر ز زیر تار هر مو میزند

نسخه بدل - سایه زلفش کلف بر روی هندو میزند

هر که شد همچون غزال نافه دارش مست می

چشم مستش خنده ها بر چشم آهو می زند

در دل میخانه چون رقصد بگلبانك طرب

از کف ساقی شراب نساب يك رو می زند

چون بشد سر مست ساقی گشت آزاد و مراد

بارخ ساقی وحدت روی بر رو میزند

طاق ابروی بلند عشق جای عاشق است

پنجه پولاد را بر تیغ ابرو میزند

بر براق شوق وصل دوست چون گردد سوار

پای بر افلاك چون عیسای دل جو میزند

بر مجرد خانه معراج روح پاك بساز

با کمال وصل جان زانو بزانو میزند

کی فلاطون زمان را می دهد آنجای جای

کان محمد ص با علی ع ابرو بابرو میزند

زور بازوی یقین چون بشکند پشت کمان

شصت صافش بر کمان زور بازو میزند

هر که بکشید این کمان را گوش تا گوش از نفس

قاب قوسینش دگر پهلوی به پهلوی می زند

بوی مشک شرع احمد ص بردماغ هر که شد

طعنهای پی به پی بر مشک خوشبو میزند

دل چو شد آزاد و فارغ در لوای احمدی ص

خنده بر طور و دلیل هر ارسطو میزند

قد وحدانیتش چون راست شد بهر نماز

در حریم قدس یا قدوس و یا هو میزند

چون نجیب الدین زرگر شد فنا از خویش

بر حمام طهر معنی صور یرغو میزند

جوهری چون چهره گاهی کرد یارش رخ نمود

از سواد الوجه جانان شانه بر مو میزند

اگر چه بی گمان تا سالکان راه و طالبان آگاه را تا از عالم معنی ظهور کانه نورانی و روحانی بطرین بقظه که خارق عادت این عالم ظاهر و کارکنان اینجاست بر چشم دل روی ننماید مانند نمره شجره عبادات ایشان که از جمله آلاء و نعماء باطنی است هیچ اعتماد بعالم غیب نکنند چه جای غیب الغیب از آن روی که ایشانرا که طالب یقین اند سخن بگمان و قیاس گویند و این دور از حکمتست و اگر سخنی از مبتدی ایشان بسبب تنگی ظرف سرزند معفو است از آن روی که تا سالک بمقام ارشاد نرسیده بواسطت حرارت باطنی مریض است و حقیقتا از مریض هندیان را عفو فرموده که (لیس علی المریض حرج) و آنانکه منازعه با معتقدان عالم غیب کنند و دید صدق ایشانرا باستقاد خود کذب و خیال شمارند و تفکر و تعمق در آیه کریمه **یومنون بالغیب و یقیمون الصلوة** نکنند اهل معنی نیز بزبانحال این مقال سرایند.

زاهد ظاهر پرست از حال ما آگاه نیست

در حق ما هر چه گوید جای هیچ اکراه نیست  
و چون عقل جزئی هریک از روندگان راه ظاهر را وظیفه جزاین نیست که هرگاه مطالعه مبغنی کنند تفکر نمایند و چون تفکر نمایند سر خود در گریبان معنی خویش کشند تا از گنجینه عقل جواهری بدست آرند یا مانند شخصی که ناظر آینه گردد برای دریافت عیب و هنر خویش ولیکن چون آینه تار است و دیده دل اعمی جز خیالی اورا بنظر نیاید و چون این دولت ایشانرا بسهولت میسر نیست انکار آینه داران اهل بینش کنند و اینان بر دید خود استشهاد آرند

دل سرا پرده محبت اوست

دیده آینه دار طلعت اوست

و شیخ بهاء الدین علیه الرحمه در این مقام میفرماید

من آینه طلعت معشوق وجودم

کز مهر رخس مظهر آثار شهودم

خود آینه و حسنم و خود ناظر و منظور

خود جلوه گری در نظر خویش نمودم

**ای عزیز** چون این مراقبان سر معنی در گریبانرا شناختم بادم آمد

از غواصان لجه بحرین که هرگاه موسم گوهر بر آوردن شود بیه صاحب نفس خود را بقران دریا کشند و بتمنای بلند خویش گوهر ارزنده برون آرند و تثار گوهر شناسان معنی نمایند و بزبان حال این مقال سرایند دردا که نیست نی حرکت نی نفس برم

ز آن رو که کبریاش ندارد سر سرم

رفتم فرو به بحر وجود این نگو سیر  
 کارم بدست از دل دریاش گوهرم  
 قلزم نهنگ داشت فرو برد جسم من  
 من نیز خوردمش تو بگو چیست پیکرم  
 دریای آسمان و زمین قطره بود  
 چون نقطه بدیده که او گشت مبصرم  
 تاز وجود من همه نور جمال شد  
 شد مضمحل بنور جلالش چو پیکرم  
 شهباز دست شاه شدم در پی شکار  
 طاوس باغ خلد شکار محقرم  
 زلفین خویش بهر نجیبش کمند ساخت  
 گفتا که جوهریست چو گوهر بافرم

### فصل سیم در بیان تجلیات اربعه

هزیز بدانکه اولیاء الله در حقیقت بذات خویش بیزوال و منتهمان  
 بکمال قرب وصال و حیران شدگان از خودی لال و کم گردیدگان چون  
 قطره در بحر احدیت حضرت ذوالجلال در حین مکاشفه و تجلی جلال و جمال  
 حضرت بیزوال ظهور کانه عالم معنی بطریق مشاهده از آن  
 قلزم وحدت بیکران مانند درر و لالی بی نشان بدامان صحرای دل ایشان  
 ریخته که گوهر شناسان دریای قدم و سوداگران (ان الله اشتری من المومنین  
 انفسهم) قدر و قیمت آن دانند و بس و همچنانکه آفریدگار عالم را قدرت  
 چنان تقاضا کرده که جسم انسانرا بنشو و نمای عناصر اربعه کامل گرداند و  
 پیکر معنوی نورانی اورا نیز بنشو و نمای فیض اقدس باطنی و تجلیات معنوی  
 و واردات الهی کمال بخشد و ظهور انوار تجلی را که بر چهار نوع است  
 اول تجلی آناری که مشترك است میان نار و نور و آنرا عرفاء فیض  
 عام گویند و شراب تلخ نامند که چون اثر کلی آن بسالك رسد از آن حالت  
 خود از هوش بشریت اورا فرود آورد و بکیباند و بدن اورا حرکتی فرماید  
 از روی شوق که آنرا تواجد گویند

دویم تجلی افعالی که آنرا تجلی نوری و فیض امتنانی و شراب تلخ  
 و ش نامند که چون بر رونده راه اید بقوت خویش آن رونده راه را از  
 حالی بحالی نقل فرماید و بر هبت و خشیت و بکا و خضوع و خشوع و  
 قشع بره و ذوق و شوق و بواسطه انوار و احراران بی اختیار اورا بحالتی  
 آورد که آنرا وجد گویند و مکاشفات جزئی مرا و را همراه است و بیشتر  
 اوقات در عالم سنه و مراقبه آن دقایق غیبی و ظهور کانه لاریبی بر قلب  
 آن سالک اطوار مبین میگردد و بسبب زیادتی شوق و گرمی بی تابی



بسیار از او ظاهر میشود آنست آنکه بجهت سیران رؤیت آن سالک مخدرات غیبی و تجلیات و علامات عالم لاریبی را که باصطلاح محققین جلوه و غمزه و گوشه ابرو و هلال معنوی و ماه شب چهارده و خورشید وجود و چشم شهلا و خدنگ غمزه و چشم نرگس و پیچش زلف و زلف پیچان و زلف دو تا و زلف بریشان و زلف چلیپا و خال و خط و جعد و گیسو و کاکل گویند کما یثبتی عارف گردد ولیکن قوت معرفت آن رونده فرق آن اسباب معنوی که باعث تخلیص و تکمیل انسان است نتواند نمود تا آنکه مشرف بتجلی روحانی بسبب روحانیت شود .

سیم تجلی روحانی صفاتی است که چون روی نماید سالک را بعالم وجود آورد نفس و جسم او را بتخلیصهای روحانیت و الوانهای انسانیت پی در پی مشرف سازد تا آنکه مخمل بانوار روحانیت کلی نماید و آینه دل او را که پیکر معنوی اوست قابل جلوه پیکر معنوی انبیاء و اولیاء گرداند و سرا پای آینه را از زنگار هستی باطل پاکیزه نماید و دست انداز حواس صوری را بالکلیه کوتاه گرداند و آن تجلی است که چون بر سرا پای آن آینه ظهور نماید قوتش چنان نباشد که احساس معنوی را از ادراک آثار و علامات غیبی بالکلیه بستاند لیکن بقدر قوت خود او را بیخودی بخشد چنانکه در کوه طور بموسی ظاهر گردید چنانکه شیخ بهائی از قرب آن حالت خبر میدهد

آن قیامت قیامت پیمان شکن

آفت دوران بلای مرد و زن

از درم نا گه در آمد بی حجاب

لب گزان از رخ بر افکنده نقاب

کا کل مشکین بدوش انداخته

وز نگاهی کسار عالم ساخته

گفت ای شیدا دل محزون من

وی بلا کش عاشق مفتون من

کیف حال القلب من نار الفراق

گفتمش والله حالی لا یطاق

یک دمک بنشست بر بالین من

رفت و با خود برد عقل و دین من

گفتمش کی بینمت ای خوش خرام

گفت نصف المیل لکن فی المنام

و آنرا تجلی روحی نیز گویند از آنجهت که روح هر چند لطیفه

معنوی است لکن خالق خلق او را چون متعلق بدین ساخته آن قابل تعلق بودن آن مانع محو کلی او میگردد و یقین که تا تجلی ذاتی معنوی بر او نیاید از عالم مکاشفه و مشاهده او را بالکلیه بری نسازد آنست که

چون نظرش بخالق است بوساطت آن علو خود را بری از بشریت ببندد و نفس ناطقه اش از روی رجا سخنان بلند گوید و گاه نظرش بمقام تعلق است از روی خوف سخنان پست گوید و آنست که این تجلی در محل بروز و طلوع مکاشفه بی مشاهده دارد و مشاهده بی مکاشفه و گاه بامشاهده دارد گاه بی مکاشفه و مشاهده روی نماید بسبب نظر بلند و نور جلال را حقه‌نمایی پرده آن جمال نموده تا سالکان را حافظ بیکر معنوی و صورتی گردد و در این مقام بیشتر مشاهداتش در عالم یقظه باشد و چون خالق سبب اکمال بندگانش را بدین وسیله کرده که بگرمی احراق وضوء ولون و روشنی خورشید وجود مطلق وجود سالک را بدرجه اعلی لطافت رساند و از عالم علوی با خبر سازد و از حال و ماضی و مستقبل خود او را خبردار کند چنانکه بر قلب موسی تابید و از آن برکوه و خوشه چینان خرمن توحید را مستفیض گرداند ولی بگوش هوش فرومندگان بخود در نیاید چنانچه باخود انرا بی اختیار گرداند و عارفانرا باختیار آورد و نزدیکان ایشانرا از آن هیچ خبر نشود.

**چهارم تجلی ذاتیست که آن در ذات روح کل تهلل نماید و روح مطلق را مستفیض گرداند و از آنجا بدل کلی رسد و اردل بنفس کلی رسد و از نفس بجسم کلی اثر نماید و پادشاهش آن از فردا کمال بکامل رسد و مستحق خود را که بجان رسیده است بجانان رساند و او را بچرخ و سماع در آورد و چون آن تجلی ذاتی قدم تجلی بتلای نماید باطن سالک را چنان از هستی بشری پاک گرداند که فنای مطلق او را روی نماید و از بقای حقیقی مخلف گردد و نشان او را کاملان مکمل دانند و اشاره بدان آنست که چون ظهورش به بیچگونگی روی نماید صاحب تجلی را از خود بالکلیه بگیرد که اثر از او نماند و این کمینه عارفان در این حالت میگویند**

از بس که دیده‌ام به سفیدی نظر نمود

شد آن سفید در نظرم همچو مردمک

از کثرت ظهور بشد غایب از نظر

آنکس که ظاهر است و تو بجوئیش در بدر

فقرم چو رو سیاه در عالم نمود و چه

در عین عین روی سفیدم گشود و چه

بی چشم و گوش و هوش چو کشتی سیاه شد

گونین و آنچه هست به پشت تباه شد

بر رو سفید عشق حرام است هر سیاه  
 از رو سیاه خلعت اسپید شد مواه  
 عمامه سیاه ترا خرقه کمال  
 در بر چو کعبه است نباشد ترا وبال  
 گرزانکه نیستی تو خدا هست غم مخور  
 تا آنکه او بود تو ز هستی خود بیر  
 چون نور ذات جلوه کند غیر ذات نیست  
 آنجا که ذات هست بکلی صفات نیست  
 عالم تمام وحدت و کثرت نمونه  
 کثرت حجاب و نقش و محیط و کرانه  
 شد صد هزار صورت کثرت از او عیان  
 موج عادت محیط چو نقش است معوآن  
 با جوهریست جوهر ذات لطیف دوست  
 این را کسی خرید که بامخ نداشت پوست  
 و در این حالتست که دوره هر دو قوس دایره عروج و نزول آن سر  
 بسر آورده تمام شود  
 مرد هنر پیشه را سیر تمام این بود  
 صلح کلش نام نه مسند تمکین بود  
 از بشری و اهره باز برای بشر  
 خانه بکثرت کشد منزل تلوین بود  
 آینه است ای عزیز ریخت از او پشت او  
 باز گرفتند پشت عادت او این بود  
 هر که باو کرد روی هر چه بخود برد دید  
 مهر ترا همچو مهر کین ترا کین بود  
 روی نماید ترا جلوه در آن صدق و کذب  
 هیچ نه بینی حریر جامه چو پشمین بود  
 وحدت او این بود طلعت معشوق را  
 فاش کند سرورا گز گل نسرين بود  
 جلوه معشوق ذات آینه را ششجه  
 آینه آن جوهری رفت وهله این بود  
 و شیخ بهاء الملة والحق در این حالت میفرماید  
 من آینه طلعت معشوق وجودم  
 کز مهر رخس مظهر آثار شهودم

خود آینه و حسنم و خود ناظر و منظور

خود جلوه گری در نظر خویش نمودم

تا کس نبرد بی شناسائی ذاتم

که مومن و که کافر و که گبر یهودم

ز آن پیش که ظاهر شود اظهار مظاهر

من صدر نشین در حرم میکرده بودم

ابلیس نشد ساجد و مردود ابد شد

ز آن رو که ملایک همه کردند سجده

حق است که ناطق شده از نطق بهائی

از انطقنا الله شنو اسرار وجودم

و بدانکه کمال منتهمیان روندگان طرق حقیقت دریافت سر حقیقت

اشیاست و او ثمره شجره فرو گذاشت طبایع بشری است و اتصاف بصفات

نفوس قدسی و رسیدن بکمال لطافت و روحانیت چنانکه باید و شاید به

ملکیت و ثانی الحال رجوع بمقام بشریت و اظهار نعمت حق بخلق الله

چنانکه قرآن مجید بدان ناطق است **فاما بآیه ربك فحدث و کابی**

آن راه نمائی خلق الله را برای خالق است که آنست با آن قرب و منزلت سر

عبودیت بر آستانه معبود نهاده اند و برضای دوست تسلیم گردیده اند چنانکه

بزرگی میفرماید

کسی مرد تمام است کز تمامی

کنند با خواجگی کار غلامی

و یقین این کاملان هیچ شک راه نیابد و کسی را رد ننمایند مگر

آنکه بینند که کسی دانسته سخن خدا و رسول او را رد کند و سخن خود

را پیش برد اگرچه آنحالت نیز برایشان روشن است که هر کس را کردارش

بر نیت خود است و در آخر بان رسد که حق تعالی میفرماید که **قل کل**

**يعمل على شاكلته** ای عزیز بدانکه این حالات و واردات که آنرا بروزات

و فیوضات و تجلیات گویند که بر سالک راه آید از قلب کاملان آید و

واسطه اش مربی است که اگر سالکی را مربی نباشد این علامات از برای

او عذیم الوجود است و اگر مربی او را نیز این علامات از دل کاملی بدو

ملک نشده باشد او نیز چنین است و در خدمت کامل مکمل نیز سالک

اگر واقعات ظاهر خود عرض ننماید زود باشد که با استدراج افتد بسبب

رعونت نفس و سالک باید که هر چند مرتبه اش بلند گردد سر اطاعت

از کمنده صاحب ارشاد نه پیچد و بسیار از انوار و علامات مشتبه برای او

پیدا گردد که خود او را نداند باید که آن نقد بر محک امتحان مربی

خود ژند تا سلامت بحق اورا و باید خصوصاً در طور سیم که نوری ظاهر گردد که سالک خیال نور ذات کند و در همان مقام بخیال خود فرو میماند و تا پیر کامل اورا در ظاهر رخصت هدایت و ذکر تعلیم دادن نفرماید نباید متوجه این امر خطیر بشود که عاقبت بسبب استدراج ضال و مضل میگردد و با شیطان حشر میشود والله اعلم بالصواب

## فصل چهارم در بیان اطوار سبعة سبعه المثانی

ای رونده راه معارف دقیق خدا و ای قویم بر صراط مستقیم هدی بدانکه مشکلتین معارف اسرار حضرت کبریا دانستن اطوار سبعة سبعه - المثانی است بطریق عین الیقین نه بطریق شنیدن بگوش که آنرا علم الیقین گویند و ما از برای تو بطریق اختصار شمه از آن که در لفظ آید بیان نمائیم و بدانکه افشای تمام سرالله موقوف بدانستن و سیران اطوار هفت گونه است و این فقیر بتفصیل چنانچه باید در کتاب چهل مجلس که موسوم بدستور سلیمان است ذکر این اطوار نموده ام لکن بطریق اجمال آنکه اول بدانی که خدایتعالی بقدرت خود هر آنچه در آفاق خلق کرده در نفس انسان تعبیه نموده چنانکه میفرماید **سفر یهم ایا تنافی الافاق وفي انفسهم حتی یتبین لهم انه الحق** یعنی ما نموده ایم علامات خود را در آفاق و در نفسهای ایشان تا ظاهر شود از برای ایشان حق و اراده کامله اش برای آن چنان تعلق گرفته که صدر نشینان سراق افلاك را که در احاطه کمند تسخیر او سبحانه اند از راه جنسیت اثر خود از عالم علوی بسهولت از علم و اراده و مشیت و قضا و قدر که تعلق بفلک قمر دارد بر خاک نشینان عالم سفلی رساند چنانچه میفرماید که **والشمس والقمر والنجوم مسخرات یامره الا له الخلق و الامر تبارک الله رب العالمین** و چون او سبحانه خواهد که اظهار نزول فیوضات خویش در خور قابلیت و ظرف هر یک از ذرات کاینات که مرحمت نموده کند میفرماید که **و انزلنا من السماء ماء ابقدر فاسکناها فی الارض و انا علی ذهاب به لقادرون** یعنی نازل گردانیدیم ما از آسمان آب را باندازه پس ساکن گردانیدیم ما اورا در زمین و بدرستی که ما بر بردن او قادریم و بحقیقت که در قبضه قدرت اوست هر آنچه ثابت گردیده و محو میگردد در لوح محو و اثبات **یمحو الله ما یشاء و یشبث** اگرچه خلق کرده برای عروج و نزول فیوضات خود چهار ملک مقرب که وابسته اند بهر ملکی چهار ملک دیگر وهم چنین الی غیر النهایه تا آنکه برسانند بوساطت یکدیگر معنی ما لابد جمیع اشیا را و دست تصرف ایشان بلند است بر جمیع مخلوقات الا قلب

انسان که خزانه اسرار الهی و دینه انوار نامتناهی است و انسان است دربان آن بیت الله و نیست در شهرستان وجود انسانی مگر یکی از آن خزانه دل چنانکه میفرماید جلت عظمته **ما جعل الله لرجل من قلبین فی جوفه** و چون آن خزانه راز و حرم سرای بی نیازست غیر را بر آن دست انداز نیست چنانچه عارف شیرازی میفرماید مدعی خواست که آید بشماشا گه راز

دست غیب آمد و بر سینه نا مجرم زد

و حق تعالی برای شأن و بزرگی انسان و تزیید یقین در این خاک دان زمین و مرابط قرب و وصول خود دل مطمئن و صراط آن دل صاحبان دل را خلق نمود چنانچه میفرماید **یوم لا ینفع مال ولا بنون الا من اتی الله بقلب سلیم** یعنی روزی که نفع ندهد مال و نه فرزندان مگر قلب سلیم و دل را خانه خود و حرم سرای خویش شمرده با آنکه منزله است از جا و مکان چنانچه میفرماید در حدیث قدسی **لا یسهنی ارضی ولا سمائی بل یسهنی قلب المؤمن یعنی** نمیکنجم من در آسمان و نه در زمین بلکه گنجم در دل مومن و نفس انسان را من جمیع الجهات که بصورت عالم صغیر است نمونه عالم کبیر گردانید و تمام افلاک و انجم را بقدرت کامله خود در آن پنهان کرد و همچنانکه در عالم کبیر بصورت هفت فلک و هفت کوکب سیار بگردش و سیر آن آورد و هر فلکی از افلاک را برنگی از نور بست و این رنگ آمیزی بسبب قرب و بعد این افلاک بیکدیگر نمود چنانچه میفرماید **الله ترکیف خلق سبع سموات طباقا و جعل القمر فیهن نورا و جعل الشمس سراجا** یعنی آیا نمی بینی تو که چگونه خلق کرده است هفت آسمان را طبقه طبقه و گردانیده است قمر را در آنها نور و گردانیدم است آفتاب را روشنی همچنین در عالم باطن کبیر بمعنی انسان اطوار سبعه العتانی را که افلاک وجود است چنانکه میفرماید **و قد خالقکم اطواراً** یعنی آفریدم شما را طورطور پس بحقیقت که این عالم صورت ظاهر عنوانی است از عالم باطن انسان که عالم معنی است چنانچه پیغمبر ص میفرماید که الظاهر عنوان الباطن و چون حق تعالی خواهد که از چگونگی هر دو عالم خبردار گرداند دیده دل او را گشاید تا مشاهده نماید و آن چیزی را که از او غایب است چنانچه در کتاب عوالی اللثالی حدیث صحیح وارد شده که **اذا اراد الله بعد خیرا ففتح عین قلبه فیما ھد بها ما کان غایباً عنه** یعنی هرگاه خواهد خدا تعالی بیک بنده خیری را میکشاید چشم دل او را پس می بیند آن آن چیزی را که غایب باشد از او پس حاصل میگردد بسبب مشاهده آن من عرف نفسه کمال عرفان

فقد عرفه ربه و بلند میگردد درجه او بسوی حقه‌عالی هر چند در نظر خلایق  
 بست تر نماید ای رونده راه بشنو که برای تو شمه از طریق تحصیل آن  
 بیان میکنم بدانکه مثل این عالم گاو شیر ده است و مردم مانند مشکهای  
 شیرند و شیر آن گاو مثال مأکوت خلایق است که چون از آن گاو دوشند  
 و دوغ سازند و باندرون آن مشکها ریزند که آن بدل ما یتحلل وجود  
 انسانی است و اگر ایشان در این عالم بفکر گرفتن روغن معرفت از آن دوغ  
 شدند که سبب روشنائی مصباح وجود انسان است پس تحصیل آن بدست یاری  
 عبادت که نماز و روزه و حج و تصدق و عدالت و ترحم است که صاحب  
 شرع برای استکمال امت خود رواج داده و ثانیاً بتوسط ذکر خفی و جلی  
 که نیتش برای قرب خداست و مرتاضان تمام در این عالم بسبب آن روشنی  
 روغن معرفت که از آن دوغ تحصیل کرده اند راه بقرب حضرتش یافته اند  
 و جز این نیست طریق روغن گرفتن که اول باید مایه ذکر الهی از  
 نفس صاحب دم بدست آورد که آن روغن زیتونه محبت الهی است گرفته  
 در مشک وجود برند و آن مشک را چندان تردد فرمایند که در این جسم  
 مرکب بتخلخلی پیدا شود و مستعد قبول فیض گردد و بجنب آن مایه مبارک  
 دم صاحب دم از آن دوغ جمعیت آن روغن وجود کنند و بر پای زجاجه  
 روح حیوانی رسانند که او را اطباحت حرارت غریزی گویند و زجاجه عنصری را که باین  
 دل صنوبری تشبیه کنند بآن زجاجه از دواج یافته و سرای وجود را روشن گرداند  
 و چون روشنی از آن زجاجه نور مانند شاخ شجر سر به عالم علوی وجود کشد چنانکه  
 میفرماید بوقدمن شجرة مبارکه حواس خمسۀ انسانی را چنان بضیاء خود قوت دهد که  
 انسان را کمال معرفت وجود خود حاصل گردد و سرا پای آن آینه دل رونده به  
 نور آن کوکب دری که گوهر مکنون و مخزونست روشن گردیده لطیفه  
 زجاجه نورانی و پیکر معنوی را با شعاع آفتاب روح الله که از ملکوت  
 اعلی بتوسط صفای آن آینه روی ننوده باشد اتصال پیوندد چنانچه در  
 اصول کافی منقول است که (آن روح المؤمن لا شد اتصالاً بروح الله من  
 اتصال شعاع الشمس بها) و چون روغن زیتونه الطیف لطایف عالم قدس  
 زیتونه لاشرقیه و لا غربیه طلوع کرده عکسش آینه دل را فرو گیرد و بسبب  
 ازدواج این دو لطیفه نوری و الطیف روحی و روشنی یکدزیتها بضی  
 وحدتی روی نماید بی آنکه ایشان را مس پیکدیگر واقع شود و لولم تمسسه  
 نار نور آن کوکب دری که حقیقت انسانی است و سایر و طایر عروج  
 آسمانی است بسیران وجود در آید و هر چند قوت سعی در عمل رونده  
 راه بیشتر آن لطیفه افزونتر و آن لطیفه را عرفاء در هر مرتبه از مراتب  
 بسبب تغیر واردات نور و تزیاید رنگ بنامی خوانند مانند نور مریدی و  
 نور هدایت و اخلاص و نور عرفان و نور ولایت و نور نبوت چنانکه می  
 فرماید (صبغة الله و من احسن من الله صبغة) و بسبب تزیاید آن لطیفه (کانها

گو کب دری طایر وجود انسان چون سیران او عالم انفس وجود تمام نموده مستعد سیران عالم آفاق وجود گردد و علو همت او او را بنور وضوء واردات ایض تجلی الهی که تجلی آثاری گویند رساند که یکی از انوار اربعه غرر اعظم است و آن مرتبه را عارفان طور اول گویند و چون منتهای آفرینش جماد است و منتهای هر چیزی بضدش رسد پس جماد بعالم جوهر روحانیات نزدیکتر است از حیوان و نبات پس شروع ترقی انسان گذشتن از حیوانیت و نباتیت است تا منتهای شود بجماد که قریب بعالم جوهر است و نشان ترقی کننده در طور اول دل آن باشد که بقدر قدرت جذب و سلوک و پاس نفس تحصیل ثمره شجره آن مقام که نور ایض است در محل ذکر بسبب خشارش دل نماید و پیکر او را فرو گیرد و حواسش را از پریشانی بیرونی بجماعت درونی میل دهد و باعث ازدیاد شوق و رقتش شود و جمعیت دنیا و همنشینان اهلش بر دل او سرد کند و موصوف بچندین صفات افعال گردد و بعد از آن پرهیزکاری پیشه خود نماید و رؤیای صادقه او بیشتر چیزهائی است که بنار و روشنیها و نور آفتاب و ماه نسبت دارد و فرق حلال و حرام در عالم رؤیا بسبب لا و نعم مربی بطریق الهام کند و او را چون فقرتی از دنیا و اهلش در دل پیدا شود در خلوت تنهائی پای عزالت بدامان توکل پیچد و بعبادت و ذکر حق تعالی مشغول گردد لیکن این امر چون برای او کلی نشده مستقیم بر آن حالات نتواند بود و چون از ثمر عبادت او که نور ایض است بسبب ازدیاد عقیدت و صدق بمرئی و یقین در حقیقت تحصیل خود و ذکر دوام و حرارت نفس روی با صفریت نهاد و بکمال رسید و بطور دوم استیلا یابد و میل او بهر مبدل گردد و مدام حالاتش بصوم و صلو و ذکر پیوسته باشد و ملامت نفس لوازمه مراورامسلم گردد و در شکست خود کوشیدن گیرد و واقعاتش در سینه روشن و مبرهن نماید و دیده او از پس آینه دل ناظر گردد و بمجرد دیدن سیمای هر کس فرق دوست از دشمن کند و وجدش از عادات بدنی بگذرد و منتظر قبض و بسط مربی خویش باشد و مربی را در کار خود صاحب دخل دانسته بقدری از صفات حمیده او موصوف گردد و ثلثی از هوش در محل تغییر بیشتر نماید و چون بدین مقام استوار گردد خوارق عادات در عالم رؤیا و سینه در آینه خویش مشاهده نماید تا آنکه آنچه در نزد او محال مینمود ممکن گردد و در نظرش سهل نماید مانند پریدن بر هوا و گذشتن از آب و بیشتر از چیزها که بر او کشف میگردد آن چیز است که بهوا نسبت دارد مثل وزیدن بادها و حرکت درختها از نسیم و باد و مرغهای خوش الحان و شنیدن قصه ها و سرگذشتها و سازها و مرغان خوش آواز و شکل حوران بهشت و ملائکه و چون مهر



سالک از اصفربیت میل باحمریت نمود او را نور مله گویند و چون احمریت افزود آنرا نور ارغوانی نامند و تعلق بنور نماز دارد و عارفان آنرا طور سیم گویند و مقام محبت است که معشوق را از گرمی خواهش خود مخبر سازد که **یحیهم و یحیونه** و در حدیث فدسی است که **حتی احبه فاذا احببته** و آنگاه بسبب ترگ دنیا و ورع و تجرید و عبادت مشروعه دل را از زنگار انانیت بك نماید و بسبب ذکر حق تعالی و پاس نفس و منظور داشتن معنی مربی فانی در حق تعالی تأثیر در تمام بدن نماید و رجوع نماید ذکر از اذکار بمذکور که **حتی وضع الذکر عنهم** و بدرد پرده حجاب آن مقام و طور و بیرون آید دیده دلش از پرده نفس کل و فرو گیرد نور آن طور تمام وجود سالک را و در این مقام است انقلاب نفس و واجبست جهاد نمودن با نفس و گذشتن از عالم نور و دریافتن رونده ببقظه آن چیزی را که مخفی بود و در عالم سنه مرئی میگردید و مسخر نمودن سرکشان وجود و بقدر جوهر ذات خویش تسخیر علوم غیبی از منایا و بلایا و جفر جامعه و قرآن فاطمه و معانی قرآن و احادیث بدون تعلم ظاهر و تسخیر آفتاب و ماه و کواکب و کشف اسرار خفی و تسخیر ارواح و قلوب کند و بفکر دریافت کلید گنجنامه فقر حقیقی افتد و بسبب ظهور خوارق عادات غرور عظمت و جلال الوهیت او را مستغنی گرداند و بجهت مقتدی شدن از ماندۀ معنوی بسبب جوع کلی آن بدن مستغنی از غذای عنصری عیسی صفت هر لحظه میل سموات وجودش نماید و عروج آسمانی مراو را میسر گردد و چون بدین طور استیلا یافت مربی او را بطریق وجوب از این طور رجوع بطور چهارم دهد و او را از آن ورطه انقلاب نجات بخشد و آینه او را بزنگار لقمه گیرد و آنچه او دیده و دانسته از یاد او ببرد و چون پرده زنگار در پیش نظر آن سالک کشد سالک چنان داند که آنچه دیده است اگر بخاطر داشته باشد گویا در خواب دیده است چنانچه در محل گذشتن از آن مقام این فقیر را این رباعی بخاطر رسید

وقتست که آینه بزنگ آلایم      بی رنگی خویش را برنگ آلایم  
تا در خور همصحبتی خلق شوم      آن صلح کل خویش بجنگ آلایم  
و اگر عیاذ بالله پیر قدرت گذرانیدن آن سالک نداشته یا آن سالک فسخ اراده خود کند یا بی اجل در این مهالك فرو رود یا بسبب افشای سر و کرامات ریا فرعون روی زمین گردد که :

کرامات تو گر از خود نمائی است

تو فرعونی و این دعوی خدائی است  
از آن روی که کرامات کلی در نزد معصوم مقترض الطاعه واجب العصمة

است و بی اجازه ایشان بی ادبی و جرئت و جسارت بحضرت ایشان است چه ایشان مثال کنند و بالذات بوی گل با ایشان است و پیروان ایشان مثال همنشینان گلند که بوی گل عارض ایشان شده پس خارق عادات از غیر ایشان کلی نباشد و افشای آن را نیز عاقبتی نباشد و چون از این مقام درگذرد بسبب فتنای ثالث که تلوین کلی است متمکن بشمکین طور چهارم گردد که حد وسط صراط مستقیم و مقام هدایت هادیان سبیل کعبه حقیقی است و سه طور دیگر که مافوق مقام ارشاد است برای عارف عاشق پس از فتنای مطلق، مقام حیرانی و محو لقای حضرت بیچونی است و ظهور خارق عادت از آن کاملان مکمل اگر بظهور آید بیخودانه باشد و انانیت و بشریت را در آن هیچ مدخلی نباشد اینجاست که عارفی میگوید:

زمن گر سر زند بانك انالنار ز من بيمن زبان آمد بگفتار  
فناء مطلق از کشتی مخور غم ید قدرت بجایت میکند کسار  
و میسر است بریاضت این مراتب صفای بدن را غیر ملت را نیز لیکن  
ایشان را صفای قلب حاصل نیست و چون صفای قلب ایشان را حاصل نیست  
لهذا بی نصیب و بی بهره باشند از نجات اخروی پس ایشان را اطوار دل  
نخواهد بود بلکه در مقامات نفس سیران میکنند چه راه بصفای قلب ندارند  
و اهل دین را نیز که بی مربی صاحب دل صاحب رخصت باشند راه بدل  
نیست و خوارق عادات ایشان بصفای بدن است نه بصفای قلب چون نمودن  
صورت در آب غیر مطهر و غیر ملت را چون نمودن صورت در آب غیر طاهر (و  
مجال است صاحبان طور سیم را در گذشتن بی مربی صاحب قوت از طور خویش از  
آن روی که در آن طور خطرات و مهلکات بسیار بر سر راه است از آن  
جمله مرئی میشود بدیده قلب او نوری که مشبه است بنور فقر حقیقی و  
مستغنی می سازد آن سالک مرتاض را و مینماید او را بخویشتن ممتاز و  
باین سبب در آن طور میماند و ترقی نمیکند بلکه بتدریج روی به تنزل  
می نماید و داخل اهل استدراج می شود بسبب فقدان علم از آن طور که  
سفتدر جهنم من حیث لا يعلمون و شك نیست که هر فلزات را که سعی  
در آینه گمی آن نمایند روشن گردد و عکس اشیا در آن پیدا شود.

میتوان آینه کردن جسم دل را زار تیاض

لیک سعی کن که سازی نقطه اسود بیاض

چه در حدیث وارد است که دل را دو نقطه است یکی ابیض و یکی  
اسود و هر يك را امکان تزايد و تضاعف هست یکی باعمال حسنه و دیگری  
باعمال سیئه و استیلای هر يك بر دیگری میسر است پس اگر اسود استیلا

یافت و ایض را پوشانید صاحب آن قلب کافر گردد و اگر ایض مستولی شد مؤمن حقیقی گردد و چون سالک در این صراط مستقیم بدستیاری

پیر کامل از این طور در گذشت و خود را بوسط دایره نصف النهار حد مشترك که مقام هدایتست رسانید و میل بقوس نزول نمود و از مقام استغنا در گذشت و فروتنی اختیار نمود که ابتداء سیر فی الله است در اطوار نه در اسفار و یقین که دل را از خطر بازگشت رها کنید و بمقام عبودیت حقیقی رسانید و اینست معنی صراط و میزان و حسابی که حضرت رسول ص از آن خبر داده و سنجیده می شود بان نور و ظلمت روحانیت و جسمانیت پس گیر نیست سالک را از راه دان راهنمای کامل مکمل واقعه دیده واقعه شناس صاحب رخصت که مافوق مقام و مرتبه او را باو نماید و بعالم مکاشفه و مشاهده تجلیات نوری ایض و اصفر و اخضر و احمر عرش رساند و از حقیقت سفیدی و زردی و سبزی و سرخی اشیا عالم او را متخیر سازد و طور بطور آن گوهر مکنون مخزون آن عارف را بقدرت ترقی فرماید تا بطور چهارم را رساند که مقام ارشاد مرشدان کامل است و کوس نودولتی او را بامر الله انا جعلناک فی الارض خلیفه در ملک و ملکوت اندازد و با آنکه خلیفه زاده در این زمان قدم بیارگاه مسند تمکین نهاده برای هدایت خلق او را ببیشگاه تلوین طلبند و از عالم محو کلیش بصحو کلی خوانند و چون عارف بدین مقام رسید پس ساکن می گردد بدنش از حرکت بی اختیاری که آن را وجد و تواجد و خضوع و خشوع و رغبه و رهبه نامند که صادق آل محمد ۴ در اصول کافی در باب رغبه و رهبه خبر از آن داده و بشقشیه نیز مسمی نموده اند چنانچه حضرت امیر المؤمنین ۴ در خطبه شقشیه خود خبر از آن مقام می دهد که **تلك شقة هدرت فمرت ثم فرت عند استقراری فی هذا المقام** و اینست مقام استغنائی که چون سالک بدین مقام تمکین متمکن گردد کشف کلی او را روی نماید و حجاب از از پیش نظر او برخیزد و یقین بی آفت او را حاصل گردد و هیچگونه تعجیبی او را در ظل تکوین در نظر نیاید و در این مقام وقت خوش او را حرکت از قدرت وجود باشد و حرکت تواجد و وجد از او منفک شود چنانچه شیخ این فقیر در این مقام می فرماید :

می نهفتم رازها از عشق او در دل ولی

بعد از آن آن آیه نازل نمی دانم چه شد

مطربا بسیار دلگیرم بچنبان تدار را

کان سماع و وجد صاحب دل نمی دانم چه شد

و از آن مستی او را باز رجوع بسوی هشیاری دهند چنانچه در

جای دیگر میفرماید :

مست و بی تابست و بیخود واله و شیدا شده

از نگاهی دل دهید و باز هشیارش کنید

و اینست تلوین بعد از تمکین و آن کامل آزاد و مراد خود شده بنده گی حق او را مسلم گردد و این مقام را عارفان کامل و سروران قابل طور پنجم گویند و رب حقیقی آن بنده مقرب خود را قابل خطاب و **ولما قام عبدالله** گردانیده قد قامت معنی او را چون سرو بوستان هدایت الله راست نماید و نخل رطب حقیقت او را پر بار گردانیده بر پای آرند و بصلوة حقیقت حاضر گردانند و نصاب جمال حضرت معشوق و زکوة لقای بابهاء رحمت محبوب را بوساطت او باهل استحقاق رسانند که آنست امانت الله حقیقی که حق تعالی در آیه کریمه **انا عرضنا الامانة** روشن گردانیده و در شأن عالی و شوکت متعالی و قد شمشاد وحدانیت و گلدسته بیت الله روحانیت دهنده و رساننده آن دولت عظمی بمستحقین بطریق هدایت و خشوع و خضوع و رغبه و رهبه که ثمره **ذلك فضل الله** است میفرماید که **يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ** و جای دیگر میفرماید **يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ** و بیکر معنوی او را بشش جهت منور و مزین بانوار حقیقت گردانید و جهات سته او را آزاد و مراد از تعلقات حسی ساخت که آن بتأثیر دست انداز حقیقت روح که الطاف لطایف عالم قدس است روی نماید و عاشق را بی واسطه حواس بوصال معشوق رساند که آن را عرفاء حقیقی باصطلاح خود طور ششم گویند و چون عاشق را در این نشانه بجز از معشوق چیزی منظور نتواند شد بلکه معشوق است همچنانکه خود با خود عشق می باخت و غیر خود چیزی نمی شناخت و بسبب خاصیت جلال بحر احدیت وجود و تلاطم آن وجود امواج و نقش و تغییر و حباب و جذر و مد که صور موهوم ثبات زمان است خود را عاشق می شناخت و بغیر می پرداخت چون وقت خاصیت جمال بحر درآمد آن خط موهومی و زلف عارضی مجازی صورت حقیقی بر کرد و آن هست دایمی بالازوال بی تغییر حرکت و سکون و زمان و مکان و ماضی و مستقبل چنانکه بود خود را و ایافت و این طور را حق تعالی با زین و انور و احرق احراق بسته و ساکنان سر ادقات این دولت را چنان بنظر آرد که هر دم و هر ساعت ایشان را مظهر ظهور خود گرداند و گوهر بحر بی اشتباه خود نماید که بکثرت لون آن عالم را بهیچ لون تشبیه نتواند کرد چنانچه بکثرت ظهور مخفی نماید و بجز غیریت چیزی بنظر نیاید و اینست مر ایشان را ابتداء مرک و فنائی که او را بالکلیه بهست حقیقی رساند که عبارت از فنا ی مطلق

و بقای با حضرت حق است که آنرا باصطلاح این طایفه طور هفتم گویند و منحصر است آن طور بشاهبازان **یدالله فوق ایدیهم** و نرسد بدامان این دولت وصال با کمال بی آفت مگر دست اندازان دریا دلان ازازل مستغرق که محو و متلاشی شده از خود هیچ اثری نیابند و اینطور بنظر بی نظری بر نك سیاه می نماید بلکه از فرط سفیدی بسیاهی میزند و عارفی می گوید

بالا تر از این نیست کسی را راهی  
ره نیست دگر و گر نه خود گمراهی

بر سوز و بهیر وفانی آپاك ز خود

باقی شو و با خدا چو عبدالمهی

و شیخ این فقیر رحمه الله در این مقام مثنوی فرموده بجهت تیمن و تبرك چند بیت نوشته شد :

چونكه از دست نفس وارستند	همه احرام طوف دل بستند
همه مهمان دل چو گردیدند	هفت منظر در آن مكان دیدند
هفت منظر كه هر یكی بیقین	كم شود در روی آسمان و زمین
آنچه در فهم كس نگنجیده	چشم واكرده جمله را دیده
اولین همچو ماه رخشنده	در دوم زعفرانش شرمنده
در سیم ارغوان چو آب بود	بس در آنجا كه انقلاب بود
آتشین چهره كه چارم راست	سبز پوشان بیت بنجم راست
بنجمین را كه مصطفی ص در راه	یافت تشریف قدام عبدالله
در ششم از طلا بیست كهر	هفتمین مشك ناب بود مگر
قلم اینجا رسید و واله ماند	هم بیان هم زبان شد اینجا كند

و بدانكه چون دیده دل مؤمنان بدین نور عظمت عرش الله روشن گردید دیدند و دانستند آنچه مقدور بود و یافتند كه هر سرخی بسبب نور سرخ عرش است و هر سبزی بسبب نور سبز عرش است و هر زردی و سفیدی نیز چنان است و حقیقتی بسبب آن علم و معرفت خود آن عارف را حامل عرش اعظم گرداند با آنكه هشت ملك را حامل عرش گردانیده چنانكه می فرماید و **یحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية** و چون قلب انسان در حقیقت عرش الله حقیقی است پس حامل بار عرش حقیقی اوست و آیه کریمه امانت اشاره بآنست .

**ای رونده راه** بدانكه نیست این سیران و طیران سالك مگر در وجود خود تا بسبب قوت عمل و سعی كامل **وان لبس الانسان الالماسی** بالفعل گرداند آنچه بالقوه اوست اینست آن مقام كه چون او باین دولت

مشرف گردد تواند بود که از او عبادتی بظهور آید که مقبول درگاه حق گردد بسبب حضور قلب با آنکه حال ایشان بمنتهای کمال استدمی بی باد نزنند و از حضور حضرت خالق غافل و غایب نگردند چنانچه شیخ در باقی مثنوی میفرماید :

با وجودی که حالشان این بود

دایم اندر عبادت معبود

چون سک اهل کھف در پیشان

باش از صدق کلب در کھشان

اگرچه حدیث انوار عرش پیش از این اجمالاً تحریر یافته نیز در اینجا مفصلاً تحریر خواهد یافت چنانچه حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام می فرماید :

ان العرش خلقه الله تبارك وتعالى من انوار اربعة نور احمر منه احمرت الحمرة و نور اخضر منه اخضرت الخضرة و نور اصفر منه اصفرت الصفرة و نور ابيض منه ابيض وهو العلم الذي حملة الله الحملة و ذلك نور من نور عظامته فبعظامته و نوره ابصر قلوب المؤمنين و بعظامته و نوره عاداه الجاهلون و بعظامته و نوره ابغى من فى السماء والارض من جميع خلايقه اليه الوسيلة باعمال المختلفة والاديان المشبهة فمكل محمول يحمله الله بنوره وعظامته وقدرته لا يستطيع لنفسه ضراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حيوة ولا نشوراً فكل شئى محمول والله تبارك و تعالى الممسك لهما ان تزولا والمحيط بهما من شئى وهو حيوة كل شئى و نور كل شئى سبحانه و تعالى عما يقولون علوا كبيرا قال له فاخبرنى عن الله عز وجل اين هو فقال امير المؤمنين ٤ هو هيهنا و هيهنا و فوق و تحت و محيط بنا و معنا و هو قوله ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم اينما كانوا فالكرسى محيط بالسموات والارض وما بينهما و ما تحت الثرى و ان تجهر بالقول فانه يعلم السر و اخفى و ذلك قوله وسع كرسى السموات والارض ولا يؤده حفظهما و هو العلى العظيم فالذين يحملون العرش هم العلماء الذين حملهم الله علمه و ليس يخرج عن هذه الاربعة شئى خلق الله فى ملكوته

و هو الملكوت الذی اریه الله اصفیائه و اراه خلیله ۴ فقال و  
 كذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من  
 الموقنين و كيف يحمل حملة عرش الله و بحیاته حییت قلوبهم  
 و بنوره اهتدو الى مفرقه

یعنی عرش را آفرید حق تعالی از چهار نور نور سرخ که سرخ است  
 از او سرخیها و نور سبز که سبز است از او سبزیها و نور زرد که زرد است  
 از او زردیها و نور سفید که سفید است از او سفیدیها و این عرش علمی  
 است که حمل کرده است آنرا خدایتعالی بحاملان و آن نوری است از نور  
 عظمت حق تعالی پس بعظمت و نور خودش بینا کرده است دلهای مؤمنان  
 و بیزرگی و نور او عداوت میکنند باو جاهلان بیزرگی و نور او طلب  
 میکند در آسمان و زمین از جمیع خلق بسوی او وسیله باعمال بسیار و  
 دینهای مشتهر پس هر محمولی که حمل کند او را خدای تعالی بنور خود و  
 عظمت خود و قدرت خود استطاعت ندارد از برای نفس خود نه ضرورت نفع  
 و نه موت و نه حیوة و نه نشور پس هر چیزیکه هست محمول است و خدای  
 تبارک و تعالی نگاه دارنده آسمان و زمین است از زوال و محیط است  
 با آسمان و زمین بآنچه در ایشان است از هر شیئی و اوست حیوة هر شیئی  
 و روشنی هر شیئی سایل گفت که یا امیر المؤمنین خبر ده مرا از خدای  
 عز و جل که کجاست پس گفت حضرت که خدا اینجاست و آنجاست و در  
 بالاست و در پائین است و احاطه کرده است بما و با ماست و اینست قول  
 او ما یكون من نجوى یعنی نیست هیچ رازی سه گانه مگر آنکه اوست چهارمی و نیست  
 هیچ پنجگانه مگر آنکه اوست ششمین و نه کمتر از این و نه بیشتر از این مگر آنکه او با  
 ایشان است هر جا که باشند پس کرسی محیط است با آسمان و زمین و آنچه میان ایشان  
 است و آنچه در زیر خاک است و اگر بچهر بخوانی پس بدرستی که او میداند  
 سر و پنهان را و اینست قول او جل و علا و **وسع کرسیه السموات الایه**  
 یعنی کنجائی دارد کرسی او آسمانها و زمینها را و هیچ سنگینی نمیرسد  
 باو بسبب نگاه داشتن آنها و اوست بلند و بزرگ پس آنکسانی که حامل  
 عرش اند ایشان علمائی اند که بار کرده است خدایتعالی علم خود را و نیست  
 بیرون از این چهار هر چه خلق کرده است خدای تعالی در ملکوت خود  
 و آن ملکوتی است که نموده است آنرا خدای تعالی به برگزیده های خود  
 و نموده است بخلیل خود ابراهیم ۴ پس فرمود که **و كذلك نرى ابراهيم الایه**  
 یعنی و همچنین نمودیم ما با ابراهیم عجایب های آسمان و زمین و میباید  
 که باشد از اعتقاد کنندگان و چگونگی بر میدارند حاملان عرش خدای را

و حال آنکه بر حیات او زنده است دل‌های ایشان و بروشنی او راه یافته‌اند  
بمعرفت خود

ای عزیز بدانکه این حدیث صحیحی که از حضرت شاه‌مردان علی‌این  
ایضا طالب ۴ شنیدی بر تو باد که توسن فکر خود را در میدان معنی‌آوینازی  
و پادشاهانه‌گوئی بچوگان ذهن روشن خویش از این میدان بیرون بری  
تا آنکه ذخیره شود برای عاقبت کار تو و بر تو باد که اگر بعضی از  
اصطلاحات این رساله بر تو روشن و مبرهن نگردد تفتیش معنی آن از  
اهلش کنی از آن روی که بیشتر کلمات مشکله اش اشارات و لطایف و  
حقایق است نه عبارات که ما حدیث آن را در مقدمه کتاب و اصل هفتم ذکر کرده ایم  
و بدانکه عرفاء حقیقی نشان چندی از مرشدان کامل رسیده بطور  
چهارم به یکدیگر داده اند که چون سالک رونده را مخابر واقعه انواراللمه  
خود را بر مری کامل خود عرض نماید آن مری نیز بر روشن واقع او  
تعبیر بآن کند و اشاره بر رویای مرموزه مخفی او نماید و چون خبر از طوری  
مری از مافوق آنطور و علاماتش درآینه دل آن سالک جلوه دهد و هر یک  
از ظهور گانه‌های او را در نظر او روشن سازد او را از خطر آن طور  
بگذراند و طور چهارم که وسط راه است عبور بآن و خروج از آنرا  
حق تعالی وابسته بقدرت نبی و ولی کرده و مفتاح گشادن او را درید قدرت  
ایشان نهاده از آن روی که ولایت باطن نبوت است و قطب ارشاد کسی  
را گویند که قلبش بقلب پیغمبر خود راه یافته باشد و کسی که قلبش متصل  
بقلب نبی شده پس یقین که بدل اوصیاء او نیز راه یافته باشد و اولیاء  
آخر الزمان را شرف ولایت از پرتو ولایت وصی بیفاصله خاتم الانبیاست  
و ائمه هدی خصوصاً قائم ایشان صلوات الله و سلامه علیه و علیهم اجمعین و  
فیوضات دل ایشان از مبداء فیاض حقیقی است که طبعات سبعة روندگان  
معتقد که طالبان و مریدان و سالکان و زاهدان و عارفان و عاشقان و  
مجنوبان معشوق منش و روشن روانان نیکو سرشتند که کلید میخانه  
وحدت در دست ایشان است که از نشانه شراب کوثر معنی طالبان را سرگرم  
ساخته که این راه بی پایان هزار و یک منزل عقبی را در این نشانه سر  
مستانه روند و بکمال منتهای قرب القرب حضرت اورسند و بدانکه غیر این  
ملت نیز بی مری بسبب اشتراک روح با نفس که استدرج شیطانی و نفسانی  
است رسند چنانچه قبل از این گذشت و مردم را بضلالت خود دوضلالت اندازند  
و اگر در این عرضه بشرط اسلام در دطلب در ایشان فوت نگردیده خود را  
بتوبه و انابه قطب ارشاد رسانند و خود را مردانه باو واگذارند یقین که  
از مقام تحمی بمقام مرغی رسند و یا داخل رجال الغیب شوند و یا داخل



رجال الله و تمام سیران انفس و مقامات اسفار اربعه عارفان که سیر الی الله و من الله و بالله و فی الله است و اطوار سبعة فوحدان و مقربان اکمل که سبع المثانی و سر الله اعظمش نیز گویند و روندگان را در این راه کعبه حقیقی جز این سیران نیست که عرفاء حقیقی او را عالم ریاضات و مجاهدات و مکاشفات و مشاهدات و تجلیات جمالی و جلالی، صوری و نوری و قلبی و روحی و سری گویند و آن تجلیات را باصطلاح دیگر آناری و فعلی و صفاتی و ذاتی نیز گویند چنانچه در اوایل که بطریق رؤیا روی نماید آنرا سیر الی الله و طور نفس و سیر عکس گویند و در وسط که عبور از عالم دل است بطریق سنه و آنرا سیر من الله و طور روح و معکوس نامند و در اواخر که رونده را بقدم روحانیت عبورش از عالم روح است بطریق یقظه آنرا سیر بالله گویند و تا رونده راه باین اطوار که گفتیم استیلا نیابد او هنوز بخود است و از تربیت عظمای او چیزی باقی است و هنوز بیکر معنوی داخل عالم کبرای حقیقی نگردیده یعنی نور ولایت تمام آن طور را فرو نگرفته باشد و اگر در این مقام بی مربی شود او را دگر ترقی واقع نگردد و واجب است که خود را در ظل مرشد کامل عیار رساند تا بکمال رسد

هر سر بسر عشق سرافراز می شود

از یمن پیر عاشق و مرتاض می شود

اطوار سبع پیر چو طی کرد و شد تمام

شهباز دست قدرت و ممتاز می شود

سرا با طور عارف تا بمعراج

بقصد و قنات پیراست محتاج

مؤذن چون اذان عشق گفتا

شدم بر قامتش چون سرودراج

چو بلبل هر زمان افغان بر آرم

بر این کلدسته دارش چو حلاج

جز از حق هیچکس حق حق نکوید

چو نبود حق بیاطل هیچ محتاج

هله ای جوهری خوش می ستانی

چو درویشان ز شاهان باج و اخراج

و شیخ این فقیر قدس الله روحه میفرماید :

ملك الملوك فقوم بشواهد معانی

بگرفته ملك دل را بقضای یا رجانی

شده ام بیاد دلبر همه شوق پای تاسر

که سخن همی سرایم بزبان بی زبانی

من و آن نگار رعنا که گرفته ملک دل را

که ز خود خبر ندارم زرموز لن ترانی

شده ام غریق دریا که نیم دمی هویدا

که ز خود نشان نیابم ز نشان بی نشانی

برو ای حسود نادان که چو شبنمی به پیشم

ز تو هیچ اثر نماند بر اختر یمنانی

نم آنکه همچو موسی بشعیب دل رسیدم

شده ام امین وادی ز ریاضت شبانی

نفس مسیح پرور که بمن سپرده دلبر

تو بر آرزویش بستان زمن آن اگر توانی

بشناس قدر خود را که ز نور کبریائی

قدمی بزن بدریا بیر آب زندگانی

گل گلستان باری تو خزان نه بهاری

بسرای چون مؤذن بر روی یار جانی

و چنانچه این ضعیف را در آن حالت بخاطر رسیده

نمیدانم چه میگویم گه فارغ شد از هستی

چو رندان خراب بی خبر در عالم مستی

اگر آید زمن حریفی درخت طور پندارش

صدای او بلند آمد ولی از عالم پستی

ای عزیز مقام حیرانست که ساکنان سرادقات عالم ربوبیت و محو

گردیدگان بهالم جلال و جمال حضرت الوهیت بلبل آسا بدین ترانه مترنم می گردند .

اسم و رسم و من و ما هیچ مجو از بر ما

چون کلاه بشری عشق گرفت از سر ما

تا که برداشت ز رخسار نقاب زلفین

سوخت انوار تجلیش دل اختر ما

و شیخ صفی الدین قدس الله سره در این مقام مستند بآیه کریمه

یه حواله ما یشاء و یثبت و عنده ام الکتاب گردیده میفرماید :

مجو گردد در فانی آن فنا پس زاثبات بقا پوشد قبا

از فانی رسم خود فانی شود در بقای حق بحق باقی شود

و از مقام واردات تجلیات الهی و شکوه ظهور و قدرت آفتاب پرتو

جمال انوار نامتناهی این حدیث نقل میفرماید که حجاب انوار لو کشفه

لا حرقت سبحات وجهه ما انتهى الیه بصره من خلقه یعنی حجاب نور

او اگر بردارد هراينه میسوزاند پرتو روی او آن مقدار که منتهی شود باو بینائی او و جای دیگر میفرماید اذا تجلی الله به بعد فتح عین قلبه یعنی هرگاه تجلی کند حق تعالی به بنده گشاده میشود چشم دل او و تجلی حق تعالی را چون دانستی بانواع است دیگر بدانکه آن کسی که علم ذات او الله است بتمام اسماء خویش تجلی نموده که این همه آثار بهم رسیده و چون بنده بیکی یا چندی از این اسماء رجوع کنند از آن فیض بیشتر گیرد چنانچه پیغمبران و اولیا را هر يك بسبب آن اسماء و ظهور آن صفت بیشتر بود چنانچه موسی ۴ بصفت کلیمی و عیسی بصفت روح و سلیمان بصفت عظمت و داود بصفت قدرت و ابراهیم بصفت خلت و محمد صلی الله علیه و اله بصفات اخلاق کلی و این انبیاء گرام که انسان کاملند و از برای تربیت خلق فرستاده شده اند اگر ایشانرا حق تعالی بفضل خویش بهدایت خلق نفرستاد هیچکس حق تعالی را نمیشناخت و مثال انبیاء مثال آب زلال اند که هر چیز که در درون آن باشد از بیرون نمایان شود و مانع دیدن بصیرت نگردد و مردمان مثال آب گل آلود باشند که در او هیچ چیز بنظر پیدا نگردد و آب را خاصیت آنست که متصل الاوقات مایل است به مبداء خود اگر راه یابد و مانعی نباشد و روح انبیاء علیهم السلام نیز متصل الاوقات متوجه حضرت اوست اگر این کالبد را بکثرت ریاضت هر يك از انبیاء و اولیا را میسر شدی بدستیاری فضل الهی و همت عالی مخلص بخلعت خلع گردانیدندی و بلباس لطیف ملبس ساختندی قسابل عروج بسموات شدی چنانچه عیسی بن مریم و چون این مراتب لطافت در پیکر معنوی به کمال رسد رونده را در قوس عروج بانتهای رساند چنانچه رسالت پناه محمدی ص را بود و منحصر بود این دولت قرب القرب باو

چو در طریق ریاضت ترا مدار نباشد

یفین که در ره تحقیق ره گذار نباشد

ریاضت چو کمان زور و فقر و روح چو تیر

ز تنگنا چو رهد جز بقرب یار نباشد

ریاضت تو برای لطافتست عزیزم

و اگر نه هیچ برای تو غیر نار نباشد

طلای خویش در این نار خالص آر که اینجا

برای نقد تو جز از خلاص کار نباشد

چ و شاهباز بد شاه نام انسان است

وسیلۀ بد شاهش بجز شکار نباشد

ز دست خویش بشو این نگار دنیا را

که اعتبار در این ظلمت نگار نباشد

مچین ز راه نثاری که ریخت بر سرتو  
که این ز کوة دگر قابل نثار نباشد  
بجوهری، نظری کن که هیچ نیست مگر

سواد اصل که مثلش بغیر یار نباشد

ای عزیز عارفی در این مقام میگوید

يك چند چراغ آرزو ها پف كن  
قطع نظر از جمال هریوسف كن  
انگشتی از آن شهد بكام تو كشند

از لذت اگر محو نگردی تف كن

طالباهشیار باش که این بود رمزی از عروج معراج رسول الثقلین  
و معنی عروج عیسی و عروج عاشقان جمال و جلال حضرت الوهیت که  
معنی طور ساکنان سرادقات کمال و سر مستان شراب عشق حضرت ذوالجلال  
است که هر يك بقدر کسب لطافت در این عالم بطوری از اطوار سبعه رسیده اند و  
اطوار سبعه که نام او سیم المثنائی نیز گفته اند طور لطافت عالم الهی است که معنی  
این صورت جسم ظاهر است والله اعلم

## فصل پنجم در صفت زندگانی کامل

این بضاعت مزجاة در کتاب چهل مجلس که موسوم است بدستور -  
السلیمان بطریق تفصیل نقل چگونگی احوال مقامات و اطوارات این کاملان  
اکمل نموده ام و باصطلاح هر طایفه مرقوم ساخته ام تا طالبان راباعت  
ترقیات عالی شود و کمال و صفات مرشدان طریقت جز این نیست که زندگانی  
دنیا را بنوعی اختیار کنند که زیر دستان بجزات نیفتند چنانکه اهل بیت -  
علیهم السلام تمام عمر بر ریاضات شایسته میگذرانیده اند و باید که فرمان  
شکم و هوای نفس ایشان بر ایشان غالب نباشد و از لذتهای دنیا باندگی  
اکتفا توانند کرد چنانکه در کتاب کفر و ایمان از اصول کافی در باب  
التواضع مذکور است که حضرت صادق ع فرمودند که حضرت رسالت ص  
در شب پنجشنبه در مسجد قبا افطار کردند و فرمودند هیچ چیزی هست  
که بیاشامم اویس بن خولی انصاری نانی در غسل مالیده بخدمت حضرت  
آورد چون حضرت نان در دهان گذاشت بیرون آورد و نخورد و فرمود  
چیزی که بیهکی از آن اکتفا توان کرد نمیخورم و حرام هم نمیکم از برای  
تواضع الهی تا دیگران بجزات نیفتند و کسیکه تواضع الهی کند بلند  
گرداند خدای تعالی درجات او را و کسیکه تکبر کند بهوای نفس خود  
پست گرداند خدای تعالی درجه او را و کسی که میانه رو باشد در زندگانی

دنیا رزق او باورساند بقدر مایحتاج و کسی که اسراف کند محروم شود  
از رزق طیب و حلال بسبب زیاده طلبی بدرستی که دوست نمیدارد خدای  
تعالی مسرفان را و دوستان خدا را طریقه زندگانی جز این نیست که  
حضرت رسالت ص میفرماید که در کتاب تحصیل و غیره مذکور است  
« من عرف الله و عظمه منع فاه من الکلام و بطنه عن الطعام و عناء  
نفسه بالصیام و القیام قالوا بابائنا و امهاتنا هولاء اولیاء الله قال ان اولیاء  
الله سکتوا فکان سکوتهم فکراً و تکلموا فکان کلامهم ذکراً و  
افکان نظرهم عبرة و نطقوا فکان نطقهم حکمة و مشوا فکان مشیهم بین -  
الناس برکة لولا الا جال التي قد کتب علیهم لم یستقراروا و احبهم فی اجسادهم  
» خوفاً من العذاب و شوقاً الی الثواب (یعنی کسیکه شناخت خدا بتعالی  
را و عظمت و بزرگی او را دانست باز میدارد دهن خود را از سخن گفتن  
و شکم خود را از طعام بواسطه تواضع الی  
دروطن چون غریب را خویشی است

غربت او برای بی خویشی است  
گشتن از خود فنا در این غربت  
با وطن بازوصلت و خویشی است  
تاب در رشته می دهد قوت  
بیج و تاب تو فقر و درویشی است  
معنی فقر روی تافتن است  
از دو عالم که ترکوبی کیشی است  
در سیاهی بفقر از دو جهان  
رو سفیدی است گرچه دل ریشی است  
رشته فقر موی زنار است  
تار این رشته کل بدانندیشی است  
معنی رشد و مرشدان طریق  
مکس شهید بخش بی نیشی است  
آن که هادیست جوهری گفتا  
در ره جذبه اشتر پیشی است  
و انبیاء جمیع بدین ریاضت گذرانیدند و اگر نه نفس هیچ کس  
را از فراغت گزیر نیست چنانکه بزرگی میفرماید  
من اگر دام زرق باز کشم سر خورشید بر نماز کشم  
لیکن از اهل راز می تربم از نظرهای باز می ترسم  
و باید که مرشدان طریق حق از ریاضت نترسد تا ترغیب دیگران  
تواند کرد و سخنش بگوش طالبان اهل حق درآید و از ملامت نترسد

و سرگوی حقیقت صاحبان سر حق را نگاه دارد چنانکه بزرگی میفرماید  
 هوی مردان هوی  
 هوی جوان مردان هوی  
 مردی کنیندو نگاه دارید سرگوی

گر تیغ چنان کشد که بشکافد موی  
 ز نهار کز آن کوی نگر دانی روی

و دیگر آنکه شباهت با سروران خود داشته باشد چنانکه مولوی میفرماید  
 شیر را بچه همی ماند باو تو به پیغمبر چه میمانی بگو  
 پس انبیاء و اولیاء دیده عاقبت عافیت گزین دارند که اختیار این شر  
 نفس قلیل دنیا و ریاضت از برای راحت روح باقی اخری نموده اند  
 و مولوی میفرماید که

مرد آخر بین مبارک بنده ایست

میخ از او چون شد خور تابنده ایست  
 پس هر یک از این زمرة دانایان که گذشت باید که در مقامی  
 که هستند راضی نشده و از سر هستی خود گذشته خود را بهمت عالی و تمنای  
 بلند بمافوق آن مقام رساند و از آنجا نیز تجاوز نموده ترقی کنند تا قوه  
 سعی نماند چون قدوم سعی کوتاهی کند و از طلب بماند و کهل روی نماید  
 شك نیست که فضل ذلك فضل الله يؤتیة من یشاء او را بسر منزل یقین حقیقی  
 رساند و الا افسوس الی غیر النهایه نفع ندهد و در آن عالم معنی او را  
 راحتی نرسد و آیه یا حسرتی علی ما فرطت فی جنت الله بدان ناطق است

### فصل ششم

در تنبیه سالک و طلب مربی و تحصیل آن

ای عزیز دریاب از این عمر فانی بی ثبات خود در این دنیا زاد و  
 راحله از برای آخرت چنان که دریافته اند هر یک از مردان عزیز در پیش  
 و وانگذاشته اند دقیقه از او بسند الدنيا مزرعة الآخرة و بگیر روغن بدن  
 خود را بر ریاضات شاقه مشروعه که تا چشم بر هم زنی عمر گذشته است و  
 افسوس الی غیر النهایه نفع ندهد و مدار رسن خر نفس خود را چنان بلند  
 نکن که بهر جائیکه خواهد سیر ان نماید که مبادا بقرغ پادشاهان افتد  
 و از آن جهت است که مولوی میفرماید  
 نفس مانند خراست او را هلیش

می رود او سالها سوی حشیش  
 و کلام الله مجید بدان ناطق است (ان النفس لامارة بالسوء الامار حمربی)  
 و اگر بینی که او ترا بحیله ها بازی میزند و محکوم حکم خود می

گرداند چنگ اعتصام بر حبل المتین قرآن مجید زن که معجز سالار انبیا است و این آیه کریمه بر گوش هوش کش که (افرايت من اتخذ الهه هویه) و متابعت او ممکن و باز بین که میفرماید « ونهى النفس عن الهوى و اگر بینی که با این روی بحق نمی آورد و ترا از راه مکر خود فریب میدهد مردانه جهاد نفس را مهیا شو تا بر تو راه حق پیدا گردد و اگر آن قدرت در خود مشاهده نکنی خود را در سایه (مجاهدان فی سبیل الله ولا یخافون لومة لائم) کش چنانچه در کتاب کافی صاحب علم الیقین بحق ناصق امام جعفر بن محمد الصادق علیهم السلام میفرماید یکی از روایان خود که بخارج احدکم فراسخ فلیطب لنفسه دلیلا و انت بطرق السماء اجهل منك بطرق الارض فاطلب لنفسك دلیلا یعنی یکی از شما هر گاه خواهد چند فرسخ راه برود راهنمایی از برای خود طلب میکند و تو براههای آسمان جاهلتری از راههای زمین پس طلب کن از برای خود راه نمایی و مولوی میفرماید

هیچ نکشد نفس را جز ظل پیر

دامن آن نفس کش را سخت گیر

نفس را هفتصد سر است و هرسری

از فراز عرش تا تحت السری

و مروی است که یکی از بزرگان سی سال در پیش خود مجاهده بانفس خود میکرد بخاطرش رسید که البته آن نا مسلمان را مسلمان کرده و براه اطاعت آورده روزی از او خواهشی بظهور آمد بآن خواهش عمل نمود و گفت البته خواهش او از شائبه سوء مبراست بآن عمل نمود شب در خواب دید که از دوشش سری بیرون آمده یعنی بر بدنش عضو زیادتی پیدا گردید بمجرد دفع او بدست خود دید بجائی میرود که قریب هفتصد بنظرش آمد من بعد از مکر نفس پناه بجدای تعالی برده با آن کمال خود را بدلیلان صاحب بصیرت و زاهدان پاکیزه طینت و حاکمان قوی حکمت و مجاهدان با شجاعت و سروران نیکو سیرت رسانید و باقصی مقاصد حقیقت و یقین بی آفت رسید ای رونده شاهراه حقیقت بقرب کبریا و ای آورنده خطاب مستطاب الست بر بکم را جواب قالو ابلی و ای ملک زاده سریر سلطنت عظمی و ای معلم ملتکه در ملاء اعلی وای کنز الرموز جواهر اسماء حسنی و ای قابل خرقة مبارک و افسر ولقد کرمانا و ای تاجر سفر کرده بدین عالم فنا از برای نقد عمر بقا در باب دراین نشانه عمر فانی و جسم کثیف زاد و راحله عقبی که اگر کهل ورزی و در نیابی تراست در آن نشانه روح لطیف افسوس بلا انتها و اگر ندانی طریق تحصیل

آن بشنو سخنی چند ای نور چشم برای دریافت طریق یقین بی آفت بسوی  
 قرب مولی که ثمره بخشد ترا آن شجرهٔ راحت ابدی بنور لقای حق تعالی و  
 مستغرق سازد قطرهٔ وجود ترا بیحس جمال و جلال ذات حضرت کبریا که  
 قوهٔ عاقله لایق و نفس کاملهٔ ناطق میجنوبان سالک را تمنای عالی جزاین  
 نیست که غواص وار سر بجیب بحر تفکر از برای لالی معارف فروبرند و  
 بدست آورند گوهر گرانمایهٔ قرب القرب حضرت او تعالی جل شأنه را و  
 بحکم کل شیئی یرجع الی اصله رجوع آورند قطره وار بدریا بار حضرت  
 احدیت و دریابند بقای ابقا را و آن جواهر معارف را مانند جواهر یافت  
 ببازار کاینات آورده و در طبق ظهور نه ناطقالبیان گوهر حقیقی و گوهر  
 شناسان معارف تحقیقی بخربداری آمده هر يك بقدر وسعت خویش بنقد  
 اخلاص خربداری نمایند و آن کاملان مکمل نیز هر يك بامر کلمو الناس علی قدر  
 عقولهم جواهر معارف بدیشان ارزانی دارند و بدانکه عالم بالله آن نیست  
 که چون بابی چند از ابواب علوم بر او مفتوح گردیده قلم بر صفحهٔ رقم  
 نه از جهت آنکه یاد گاری از او بر صفحهٔ روزگار ماند و عارف بسر الله آن  
 نیز نیست که اسراری چند از سر الله بر او منکشف گردد آن نیز در صدد  
 آشکار گردانیدن آن بر آید و جهد نماید بلکه خازن خزانهٔ سر الله حقیقی  
 کسی است که با صدهزار هزار گوهر معانی مانند بحر محیط جنبش نه نماید  
 و چون بتلاطم در آید بمد خویش صدهزار عالم را فرو گیرد .

قطره افشان گشت چون دریای دل

بای بست آمد هزارانش به گل

قطره کوبیا کشید از گل بشد

در بر پیر و بشد واصل بسدل

گفتگوی پیر می سازد بجنب

صدهزاران قطره از گل منفصل

کل شیئی یرجع آنجا درست

می شود دریاب تا کردی بسدل

قطره ها را چون مریدان اخذ کن

گشته در دریای پیران مضمحل

قطره از دریا جدائی گو مکن

گر نخواهی سوی حق گردی خجل

گر اوقات نمودی صرف او

شاد باش و باش با او متصل

چون شدی دربان دربان خدا

نیستی بالله آخر منفعل



در دو عالم می شوی خود مستقل

ای طالب صفات کاملان را مگر از برای تو نقل کردم تا ترا ذوق محبت خدمت این سروران در دل بهم رسد و بسعی تمام جستجوی ایشان نمائی و چون بخدمت ایشان برسی باخلاص راسخ خدمت ایشان کنی و از اراده بیرون نروی تا ترا مشاطه سان زینت کرده بقرب وصال حضرت او رسانند تو نیز مثل ایشان گردی و از بلاهای انانیت و هستی موهومی برهی و وصیت بر تو باد که چون بخدمت کاملی برسی از خود خود را خالی نمائی تا شایستگی اوئی بهم رسانی تا از آفات بلیات انفاس اربعه خلاصی یابی و باطوار دل عروج کنی و بکمالات صوری و معنوی متصف شوی و این فقیر از برای تو طریق حق را که باعث ترقیات کمالات حقیقتست بطریق شرع ثابت مینمایم تا بر تو این راه آسان گردد انشاء الله تعالی تو نیز چون بمطالعه این مختصر رساله رسی چنانکه باید در این بحر غوص نمائی تا در ولای از این قلمزم براری و بی بازار کاینات برده بدست جوهریان رسانی تا دست بدست و گوش بگوش و دهن بدهن آن گوهر ناسفته قابل تاج پادشاهان عادل را بمقام خود رسانی و چون قدم گرم بدریافت شناخت خود خواهی که بیرون گذاری اول باید که مقصود خود را تعیین نمائی و بدرستی که هر کس قدم خویش در راه مجاهدات نهاد از برای خود مطلبی در اوایل فرض مینماید و بقدر همت عالی خویش گام بر میدارد چنانکه مرغی که از مقامی بمقامی که خواهد رود البته اول نظر بقدرت خویش کرده بر خویش در آن پرواز گشاید و چون رونده راه معرفت را در راه بسیاری از عقاب منازل و مقامات نفس و اطوارات دل از اوایل تا اواخر هست هر لمحّه و دقیقه و ساعتی و روزی و هفته و ماهی و سالی نیست که حالت های دگرگون او را روی ندهد چنان که حضرت ابرهیم ع را بوده که او را بهر دیدن از مشاهدات یقین زیاده میشد و عبور از مقامی بمقامی میکرد چنانکه حق تعالی از آن خبر میدهد که **فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أَحِبُّ الْآفَلِينَ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْسَ لِي بِهِدْنِي رَبِّي لَا كُونُ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا الْكَبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِئٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ** و سالك باید که طریق تزکیه نفس و چگونگی رسیدن بمرتبه های کمال را در نظر داشته باشد و حال آنکه بنظر نتواند داشت تا بسمع ظاهرش نرسد پس نکته چندی از برای تو از کلام علما دین و حکما جاده یقین نقل نمایم تا ترا گوشزدی باشد و من بعد از طریق دریافت

آن کمال و اسباب آن ترا خبر دهم تا تو بآن تمنای بلند راه مقصود پیدا نمائی و بالله التوفیق.

## فصل هفتم در بیان قوه عملی که بالقوه انسان است

بدانکه محقق طوسی رحمه الله علیه در شرح اشارات در مقامات العارفین میفرماید که دقیق ترین اصناف ریاضت ریاضت عارفان است بواسطه آنکه مراد ایشان از ریاضت رضای حقه تعالی است نه غیر او و هر یک از ماسوای او شاغل اند عارف را از تحصیل رضای او پس ریاضت ایشان منع نفس است از الفات بماسوای حق جل جلاله و بجبر او را متوجه داشتن بجانب او تا بگردد اقبال بر حق و انقطاع از ماسوای او ملکه مرفس را و بدان که نفسی را که متابعت قوه شهوی کند بهیمی خوانند و آنرا که متابعت قوه غضبی کند سبعی خوانند و آنرا که رزایل اخلاق و اعمال ملکه بودشیطانی و در تنزیل این جمله را اماره خوانده است یعنی اماره بسوء اگر رزایل در وی ثابت نباشد تا وقتی که میل بشر کند و وقتی بخیر و چون میل بخیر کند از میل بشر پشیمان باشد و خویشتن را ملامت کند آنرا نفس لواحه خوانده است و نفسی که بسعادت بایل باشد و طلب خیر او را ملکه شده نفس مطمئه فرموده اند و همچنین در طریقه عمل نیز آخند ملا صدری رحمه الله علیه میفرماید اعلم ان مراتب القوة العملية ايضا اربع الاولى تهذيب الظاهر باستعمال النوافيس الالهية من القيام والصيام وغرهما الثانية تهذيب الباطن من الملكات الرديئة والاخلاق الدنية الثالثة تحلي النفس بالصور القدسية الاربعة فناء النفس عن ذاتها و ملاحظتها جمال رب العالمين و جلاله و كيفية ترقى النفس في هذه المراتب ما اقوله وهو ان الانسان ما يلد فهو كباقي الحيوان لا يعرف الا الاكل والشرب ثم بالتدريج يظهر له باقى صفات النفس من الشهوة والغضب والحرص والجسد والبخل وغير ذلك من الهيئة التي هي نتایج الاحتجاب والبعده عن معدن الوجود والصفات الكمالية فهو بالحقیقة حیوان منتصب القامة لا غیر یصدر منه افعال المختلفة بحسب الارادات المتنوعة فهو فی الحجب الظلمانية الساترة للحق سبحانه ثم اذا تيقظ من سدة الغفلة وتنبه عن نوم الجهل علم ان ما وراء هذه المذات البهيمية لذات اخر وفوق هذه المراتب مراتب اخر كمالية يتوب عن اشتغاله بالمنهيات الشرعية وينيب الى الله تعالى بالتوجه اليه فيشرع في ترك الفضول الدنيوية طلبا لكمالات الاخرية و يهزم عزمه تاما و يتوجه الى السلوك الى الله تعالى

من مقام نفسه فيها جرم مقامها ويقع الغربة ثم اذا دخل في الطريق  
 يذهل عن كل ما يعوقه عن مقصوده و تبقى عن كل خاطر ردى  
 يرد في قلبه و يجعله ما يلا الى غير الحق في تصف بالورع و التقوى  
 و الزهد الحقيقي ثم يحاسب نفسه دائماً في افعاله و اقواله و يجعلها متهماً  
 في كل ما يامر به و ان كان امرها بالعبادة لان النفس مجبولة بمحبة  
 الشهوات فلا ينبغي ان يؤمن من مداخلها فانها من المظاهر الشيطانية فاذا  
 خلص منها و صفا وقتها و طاب عيشه بالالتذاذ بما يجد في طريق المحبوب  
 يتنور باطنه فيظهر له لوامع انوار الغيب و يفتح له باب الملكوت و  
 يلوح منه لوايح مرة بعد اخرى في شاهد امور غيبية في صورة  
 مثالية فاذا ذاق شيئاً منها يرغب في العزلة و الخلوة و الذكر و  
 المواظبة على الطهارة التامة و العبادة و المراقبة و المحاسبة و  
 يعرض عن المشاغل الحسية كلها و يفرغ القلب عن محبتها في توجه  
 باطنه الى الله الحق بالكلية فيظهر له الوجد و الشكر و الوجدان  
 و الشوق و العشق و الهيمان فيمحوه تارة بعد اخرى فيجعله فانياً  
 عن نفسه غافلاً عنها في شاهد الحقائق السرية و الانوار الغيبية  
 فيتحقق في المشاهدة و المعاينة و المكاشفة و يظهر له انوار  
 حقيقية تارة و يخفى اخرى حتى يتمكن و يتخلص من التلوين و  
 ينزل عليه السكينة الروحية و الطمأنينة الالهية و يصير بروق هذه  
 البوارق و الاحوال له ملكة فيدخل في عوالم الجبروت و يشاهد  
 العقول المجردة و الانوار الظاهرة و المدبرات الكلية من الملكة  
 المقررين و المهيمين في جمال الله تعالى من الكروبيين و يتحقق  
 بانوارهم فيظهر له انوار سلطان الاحدية و سوطع العظمة و الكبرياء  
 الالهية فيجعله هباءً منثوراً و يتدل عنده جبال انيته فيخرلله  
 خروماً و يتلاشى تعينه في التعين الذاتي و يضمحل و جوده في  
 الوجود الالهى و هذا مقام الفناء و المحو و لم يجئ الى البقاء  
 و الصحو صار مستغرقاً في عين الجمع محجوباً بالحق عن الخلق لفنائهم  
 و ضيق الفانى كل شيئ كما كان قبل الفناء محجوباً بالحق عن  
 الخلق لضيق وعائهم الوجودى و استغراقهم وفنائهم في البدن و قواه  
 و في هذه الحالة مازاغ البصر عن مشاهدة جماله و سبحات  
 وجهه و ذاته فاضمحت الكثرة في شهوده و اجتنب التفصيل عن  
 وجوده و ذاك هو الفوز العظيم و فوق ذلك مرتبة رجع فيها  
 الى الصحو بعد المحو و نثار الى التفصيل في عين الجمع و وسع  
 صدره الحق و الخلق فهو اوش خلق الله بهجة فانه فرحان بالحق  
 و بكل شيئ لانه يشاهد الحق فيه و بالحق يرى كل شيئ او يسمع

و یدوق و یشم و یجد طعم الحق و رایخته فی کل شیئی لاعلی  
وجه یوجب التمسک و التمسک

یعنی بدان بدرستی که مراتب قوه عملیه نیز چهار است اول تهذیب اخلاق ظاهره باستهمال نوامیس الهیه از قیام و صیام و غیر هما دوم تهذیب باطن از ملکات رذیه و اخلاق دنییه سیم محلی گردانیدن نفس بصور قدسیه چهارم فناء نفس از ذات نفس و ملاحظه نفس جمال رب العالمین و جلال او را و کیفیت ترقی نفس در این مراتب چنان است که انسان هنگامیکه متولد میشود مثل باقی حیوانات نمی شناسد مگر اکل و شرب را بعد از آن بتدریج ظاهر میشود از برای او باقی صفات نفس از شهوت و غضب و حرص و حسد و بغل و غیر ذلک از حیاتی که نتایج احتیاج و بعد از معدن وجود و صفات کمالیه است پس انسان در حقیقت حیوان منتصب القامه است که صادر میشود از او افعال مختلفه بحسب ارادات متنوعه پس او در حجاب ظلمانیه سائر است مر حق را سبحانه بعد از آن و قتیکه از سنه غفله چشم گشود و از خواب جهالت بیدار گردید می داند که ماوراء این لذات بهیمیه لذات دیگر هست و بالاتر از این مراتب مراتب دیگر هست که کمال در آن است پس توبه میکند از اشتغال بمنهیات شرعیه و باز گشت میکند بالله تعالی بتوجه بسوی او و شروع میکند در ترک فضول دنیاویه و طلب میکند کمالات اخرویه و عزم میکند عزمی تام و توجه میکند بسلوک بسوی الله تعالی از مقام نفس پس هجرت میکند از آن مقام و در غربت میرود و بعد از آنکه براه افتاد ترک میکند هر چیزی را که مانع مقصود او شود و رفع میکند از خود هر خاطر ردی که در قلب او خطور کند و بگرداند او را مایل بغیر حق پس متصف میشود بورع و تقوی و زهد حقیقی بعد از آن محاسبه نفس خود می کند دائما در افعال و اقوال حق و متهم میگرداند نفس را در هر چه امر کند بآن و اگر چه عبادت باشد از برای آنکه نفس مجبول است بمحبت شهوات و سزاوار نیست ایمن بودن از مداخل او بدرستی که او از مظاهر شیطانیه است پس هر گاه که خالص گردید از صفات شیطانیه و صافی شد وقت او و خوش گردید عیش او بسبب اتناذ با آنچه میباید در راه محبوب نورانی میگردد باطن او و ظاهر میشود از برای او لوازم انوار الغیب و منفعت میگردد از برای او درهای ملکوت و لایح میگردد از آنجا لواایح مره بعد اخیری و مشاهده میکند امور عیبیه در صور مثالیه و هر گاه چشید از آن چیزی رغبت می کند در عزلت و خلوت و ذکر و مواظبت بر طهارت تامه و عبادت و مراقبت و محاسبیت و اعراض میکند از مشاغل حسیه و فوارغ میگرداند دل را از محبت آن و متوجه می شود باطن او بالله تعالی بالکلیه پس ظاهر می شود از برای او وجد و سکر و وجدان و شوق و عشق و هیمن پس محو میکند او را مره بعد اخیری و میگرداند او را فانی از نفس

خود و غافل از او و مشاهده می کند حقایق سریه و انوار غیبیه را و متحقق می شود در مقام مشاهده و معاینه و مکاشفه و ظاهر می شود از برای او انوار حقیقه گاهی و مخفی میشود گاهی تا آنکه ممکن میشود و خلاص میشود از نلوبین و نازل میشود بر او سکینه روحیه و مخفی می شود از ملوبین و نازل می شود از برای او انوار حقیقه گاهی و مخفی و طمانینه الهیه و می گردد بروق این بوارق و احوال از برای او ملکه پس داخل می شود در عالم جبروت و مشاهده می کند عقول مجرد و انوار ظاهره و مدبرات کلیه را از ملائکه مقربین و مهیمنین در جمال الله تعالی از کرویین و متحقق میشود بانوار ایشان پس ظاهر می شود از برای او سلطان احدیت و سواطع عظمت و کبریا الهیه فیجمله هباء مشورا پس می گرداند او را هباء مشور و بر می خیزد از بیش او خیال انیت او و متلاشی می شود تعین او در تعین ذاتی و مضحل می شود وجود او در وجود الهی و این مقام فناست و محو که نیامده است بسوی بقاء و صحو گردیده است مستغرق در عین جمع و محجوب بحق از خلق از جهت فنا و او تنگی فانی هر چیز را همچنان که قبل از فنا محجوب بود بخلق از حق از جهت تنگی ظرف وجود او و استغراق او و فنا او در بدن و قوای او در این حالت باز نمی گردد او از مشاهده جمال او و سبحات وجه او و ذات او و مضحل شده است کثرت در شهود او و محتجب شده است تفصیل از وجود او و **وذلك هو الفوز العظيم** و بالاتر از آن مرتبه هست که بر می گردد در آن مرتبه بسوی صحو بعد از محو و نظر می کند بتفصیل در عین جمع و می گنجد در سینه او حق و خلق پس او خوشحال ترین خلق الله است به بهجت خود که فرحانست بحق و بهر چیز از برای آنکه مشاهده می کند حق را در آن چیز بحق و بحق می بیند هر چیز را و می شنود و می چشد و میبوید و می باید طعم حق و بوی آن در هر چیز نه بروجهی که موجب تکثر و تجسم باشد .

## فصل هشتم در بیان آن چیزی که لازمه قرب و وصول

انسانست بحقیقت خود

بسم الله الرحمن الرحيم والعصر ان الانسان لفي خسر الا الذين امنوا وعملوا الصالحات و تواصوا بالحق و تواصوا بالصبر یعنی قسم بعصری که بعد از ظهر آشکار می شود برای مردمان یا قسم باین عصری که ترا بر عالمیان فردستاده ام یا قسم بعصر روی توای سید انبیاء ص بدرستی که این انسان در زیانگاریست مگر آن کسانی که ایمان آورده و عمل صالح کرده اند و پبای داشته اند حق را و پبای دارند صبر را ایسا لک دلپذیر وای عارف بی نظیر بدانکه بعد از آنکه ترا علم بواجبات خود بهم رسید خواه

بوساطت کتاب و خواه بکثرت شنیدن بر تو عمل واجب میگردد که چون وقت عمل کردن تو در آید و اوقات تو صرف عمل صالح نشود پس بیقین که تضییع وقت خواهد شد و اوقات تو صرف مناهی کرده پس واجبست که برقت خود را غنیمت دانی و عمر عزیز بیعوض خود را صرف اعمال صالحه کنی تا در روز قیامت دست تهی نباشی و یقین خود را جازم بحق کنی و صبر بداده او نمائی تا افسوس الی غیر النهایه ترا روی ندهد و بدانکه قوه عملیه در انسان بقدر قدرت شجره همت و تمنای بلند و نیت اوست و بسبب اختیار مکلف است و مخیر است بارادات در بالفعل گردانیدن آن قوه عملیه چنانکه ظاهر است که شخصی گر اراده نماید و همت خود بر آن گمارد توفیق از جانب حق یافته خود را بشمره آن اعمال صالحه رساند از آن که نیست چیزی از برای انسان مگر آنچه که سعی کند که **وان یس** **للانسان الا ما سعى** و چون کسی سعی بلیغ نماید اجرش نیز بدان قدر باشد و حقیقتی از برای ما از جنس ما پیغمبر فرستاد که ما را علم و طریق عمل آموزد که باعث نجات اخروی باشد چنانچه آنحضرت در این آیه وافی هدایه می فرماید که **قل انما انا بشر مثلكم یوحی الی انما الهكم اله واحد فمن كان یرجوا لقاء ربه فلیعمل عملا صالحا ولا یشرك** **بعبادة ربه** احدی یعنی یا محمد ص بگو بدوستی که من بشرم مثل شما وحی کرده میشود بسوی من از خدا که اوست یگانه پس هر کس بوده باشد جویای لذت مناجات پروردگار پس واجبست که عمل صالح کند و نسازد شریك بعبادت پروردگار هیچ احدی را و اول بدان که عبادت حقیقتی که باعث قرب بنده است منحصر است بر دین نبی عصر و اورا چهار رکن است **رکن اول** نیت خالص است که قل کل یعمل علی شاکلته **ورکن دوم** علم است با عمل که العلم بلا عمل و بال و **رکن سیم** تقویست که و اتقوا الله **لعلکم ترشعون** و جائی دیگر **واتقوا الذی اهدکم بهما تعملون** **ورکن چهارم** اخلاص است که (وما امروا الا لبعیدوا الله مخلصین له الدین) و جای دیگر (فاعبدوا الله مخلصاً له الدین الله الذین الخالص) و مخلص تا مخلص نشود که اسم مفعول است و بمعنی اخلاص آورده شده است از خطر نگذشته باشد و کارش تمام نگردیده باشد مانند حاجیان راه کعبه که تا بکعبه نرسند و افعال و مناسک بجای نیاورند ایشان را در صف حاجیان بشمارند و سالک را نیز اگر از این چهار رکن یکی درست نباشد عبادت بکمال میسر نگردد و چون این ارکان مرالسالکان را درست گردید ایمان بامر الله روی نماید و لیکن ایشان از خطر شیطان نرهیده اند چون هنوز مخلص بکسر لام اند که اسم فاعل است و بمعنی اخلاص آورنده است چنانچه این حدیث که از حضرت

رسالت ص منقول است دال است بر آنکه (الناس کلهم هالکون الا العالمون و العالمون

کلهم هالکون الا العالمون و العالمون کلهم هالکون الا المتقون و المتقون کلهم هالکون الا المخلصون و المخلصون علی خطر عظیم ) یعنی مردمان همه هالکند مگر دانیان و دانیانی همه هالکند مگر عمل کنندگان و عمل کنندگان همه هالکند مگر پرهیزکاران و پرهیزکاران همه هالکند مگر اخلاص آورندگان و اخلاص آورندگان است خطر عظیم و می تواند بود که سالک هم مخلص باشد نسبت بجانب حضرت الوهیت و هم مخلص باشد نسبت بمردان پس هر مخلص مخلص بوده باشد بلا عکس :

## فصل نهم در بیان صفت مؤمنان بالله که اخلاص

### و اعتقاد ایشان و کیفیت حضور قلب ایشان

بدانکه ایمان بیخطر مؤمنان بالله را می باشد و آن وقتی است که بسبب ریاضات و مجاهدات این بدن تزکیه و تغلیه در این نشانه قالب عنصری یابد و روح مجانست بروح نبی خود بهم رساند آن زمان در ایمانش امنیت پدید آید که گویا داخل اهل بیت رسول الله گردد که **و من دخل یعنی کان اماناً** و بسبب تجدید ایمان مؤمن بامر الله ایمان بالله گردد و بکمال خود رسد **یا ایها الذین امنوا امنوا بالله** و به حقیقت که شکر است راه بدین ایمان حقیقی که « **الذین امنوا ایماناً ولا یرتاب الذین اوتوا الكتاب و المؤمنون** » و این مراتب ایمان مخلصین بفتح است که اسم مفعول است یعنی اخلاص آورده شده و مرتبه انبیاء و کمال اولیاست که مجاهدان فی سبیل الله اند و نیست خوفی ایشان را که ( **یجاهدون فی سبیل الله و لا یخافون لومة لائم** ) و نیست آنکه مردمان بسبب شک و ریبی که درد لهای ایشان است رد انبیاء نمایند و گویند که ایشانند شاعر و مجنون چنانچه در قرآن مجید خبر از آن داده که « **و یقولون اننا لئنا رکوا آلهتنا لشاعر مجنون** » بلکه ایشانند که بسبب صدق تصدیق یکدیگر نموده اند و بیقین که نیست انبیاء و اولیاء را از مکر شیطان خطری و سبب آنست که نیست ایشانرا از جهنم و عذاب آن حذری چنانچه میفرماید که **فا نظر کیف کان عاقبت المذنبین الا عباد الله المخلصین** اینست و جز این نیست که حق تعالی درازل الازال ذات پاک این انبیاء و اولیاء که مؤمنان حقیقی اند از خطر آفات و بلیات مگر شیطان و نفس برای هدایت خلق محفوظ داشته چنانچه سخن ابلیس دلیل است که بر جواب حضرت خالق گفت « **لا غوینهم اجمعین الا عبادک منهم المخلصین** و مبرهن است که خوف و خطر لازمه مجرمان است و مجرم کسی است که

هوای نفسش بر او غالب باشد و متقلب کند اورا بسوی کردن کناه آنست که اهل بیت عصمت و طهارت را حقتعالی از لوث کناه و خوف آن پاک داشته چنانچه میفرماید: **انما یرید الله لیزهکم الرجس اهل الیبت و یطهرکم تطهیرا و الا ان اولیاء الله لا خوف علیهم و لا هم یحزنون** ای عزیز چون دانستی که ایمان را مراتب میباشد و هر کس بقدر کوشش از این شجره عبادت نمره برمیدارد و بقوت اعمال خرد علو درجه مییابد پس بکوش تا خود را بمقام بی آفت رسانی و در این راه ناقص نمائی که **کل ناقص ملعون و بدانکه** این راه کعبه مقصود را تا بقرب حضرت حقتعالی چهار رکن است که هر رکنی را اصلی است و هر اصلی بمثابه چیز است که برای مسافر در راه واجب است که اگر یکی از این اصول او برای او معین نباشد بمنزل نرسد اول نیت خالص دوم علم تا بسبب او معین شود مقصود سیم زا دورا حله چهارم مرکب ایزیز نیت خالص اصلی است عظیم که **النیة خیر من عمله و انما الاعمال بالنیات** و نیت بمعنی ثابت بودن در اراده و خالص بودن طلب طالب است از هر چیزیکه غیر الله است و مقصود معین علم است یعنی دانستن چگونگی طلب طالب بمقصود است و زاد و راحله تقوی است و تقوی بزحیم کاری است یعنی آلوده نگشتن طالب است در طلب خویش و مرکب راه مقصود اخلاص است که بشوق آن طالب در طلب خود راه تواند برید و بمقصود تواند رسید و از خطر رهید ای طالب نیت بمعنی اراده است ترا و عازم گشتن راه بمرتبه علم است برای تو و اجتناب از مناهی که تقوی است زاد است و راحله از برای تو (و امید بکرم حقتعالی و شفاعت نبی اخلاص است برای تو و بدانکه چون نیت خالص شد ترا طلب علم روی می نماید و علم نیست مگر دانستن چهار چیز و آن چهار چیز نیز وابسته بچهار چیز دیگر است چنانچه صادق آل معصمه میفرماید (و جدت علوم الناس کلها فی اربع اولها ان تعرف ربك و ثانیها ان تعرف ما صنع بك و ثالثها ان تعرف ما اراد منك و رابعها ان تعرف ما ینخرج عن دینك ) و چون این چهار معرفت بقدر قدرت روی نمود نمره بخشیده است از برای تو چهار چیز که اول آن نمرات اصول دین است که بدانی که بایه دین تو بر پنج است که او را اصول دین گویند اول دانستن توحید است بقدر قدرت که خدای عالم فرد و بی همتا است و چگونگی او در ذهن بشر در نیاید دویم عدل است که بدانی که او عادل است و از ظلم بریست سیم نبوت است که بدانی رسالت پیغمبران و کتاب ایشان از جانب حقتعالی است چهارم امامت است که بدانی که انبیاء را وصی میباشد بطریقی که فرموده اند پنجم معاد است یعنی بدانی که این مردم را خالق ایشان خلق کرده و میرانیده و در حشر باز



زنده میگرداند و جزای عمل ایشان میدهد چنانچه بتفصیل هر يك از این اصول پنجگانه گذشت و دوم فرق کردن نجاسات از مطهرات و دانستن آنکه نجاسات ده است سك و خوك است و كافر بول و غایط و منی و خون و خمر ققاع و میته و سیم دانستن مطهرات است که آن نیز ده است آبست و خاك و آتش و اسلام و استحال مهرانقلاب و نقص و زوال است و انتقال و چهارم دانستن بقدر قدرت است اطوارا و امر و نواهی را که بر پنج نوع میگردد حرام و واجب و سنت و مکروه و جایز است و حرام را مراتب بسیار است چون کبیره و غیر کبیره و صغیره و اصل این اوامر بر پنج است که نماز و روزه و زکوة و حج و جهاد و بهترین اعمال نماز است که **الصلوة افضل الاعمال و الصلوة معراج المومنین** و آن وابسته بحضور قلب است که اگر حاصل نشود هیچ عمل بنده مقبول نباشد و نماز بیخشوع را اجر نباشد چنانچه فلاح در نماز با خشوع است .

و خدای تعالی از آن روی میفرماید که **قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ** و حدیث وارد شده است که هر کس نمازش مقبول است همه اعمالش مقبول است و از مفهوم مخالف حدیث چنان ظاهر میشود که قبول نمیشود هیچ عمل بنده تا نمازش قبول نشود و بسبب اعمال غیر نماز کسی مستحق بهشت نمیکردد پس ای عزیز واجبست ترا حضور قلب بدست آوردن که اگر نیابوری در نماز خود ساهی باشی و حال آنکه حق تعالی میفرماید که **وَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ** پس از این آیه وافی هدایه چنان استنباط میشود که بغیر از نماز هیچ عمل بنده را بسوی قرب الهی نمیرساند و نیست در نماز الا چهار حرکت که بنده میکند ایستادن و دو تا گشتن و نشستن و سجده کردن که در این چهار حرکت ممکن است که انسان با خدای خود در راز و نیاز باشد و اینست که شاید بنده ساعتی بی فکر غیر بیاد خالق خود تواند بود و بسبب آن بقرب حضرت او خود را تواند رسانید و روزه سبب ترك احوال بنده است از کم خوردن و کم گفتن و کم شنیدن که شاید بنده بواسطت آن راهی بحضرت یابد و این دو اصل بردارنده و نادار واجب است بر خلاف زکوة و حج و جهاد که بر متمولان واجب است بسبب استطاعت و واجبات و مکروهات و جایزات که روشن است در کتب فقه که بسیاری از آن بفارسی آورده اند از برای سهولت منفعت مردم و این قدر در این مختصر رساله کافی است که ما بیان کردیم ای سالک مطلب از این سخنان درست نمودن شکستگی احوال و اعتقاد تست که این سخنان بطول میکشد پس بدانکه چهارم آنست که ظاهر شد بر تو که آنکه حضور ندارد نماز نکرده

و آنکه نماز نکرده از اهل جهنم است و ویل جای اوست پنجم آنست که چون دانستی که کار حضور قلب دارد پس جهدی کن و خود را بحضور قلب رسان که از آنست از برای تورستکاری و راحت ابدی و بعقیقت که جمیع آیات بنیات الهی که نازل شده برای تربیت و استکمال بندگان اتمامش بر این آیه وافیه هدایه میشود که (یوم لا ینفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم) ای طالب وصیت ترا که چون بجویائی حضور قلب روی مبدا سرموئی از تعلم ائمه اثنی عشر و قرآن خاتم الانبیاء بکیبی که گم گردی و اگر کسی ترا راه نماید چشم و گوش بگشا اگر ترا بیاد خدا و محبت اهل بیت و دوستان خدا خواند البته اطاعت کن و اگر بفرایزین باشد چنگ بر جمل المتین و عروة الوثقی قرآن زن که حق تعالی ترا عاقبت بمردی از مردان خود رساند و راه در یافت حضور را بتو نماید و ترا بمنزل رساند و مبدا که چون مکلف شوی اوامر و نواهی که از حق تعالی بر تو فرستاده تکلیف مالا یطاق و علف و جبر داند که **لایکلف الله نفسا الا وسعها** و چنان نیز نفهمد که او را وا گذاشته بخود چنانکه مذهب قدریان است که دلیل است راه نمودن بنده بقرب خود و بقرآن و انبیاء و نگذاشتن او چنانکه آیه کریمه (افحصستم انما خلقناکم عبثا و انکم الینا لا ترجعون) بدان ناطق است ای عزیز چون یقین شد که منتهای مقصود بنده رجوع بسوی حق تعالی است و آن حضرت را جل شأنه منزل و مأوی نیست مگر دل بنده مؤمن موحد چنانکه گفته شد که میفرماید **لایسعی ارضی و لاسمائی بل یسعی قلب المؤمن** و حال آنکه خدایتعالی در انسانی دو دل نگذاشته است چنانچه میفرماید (ما جعل الله لرجل من قلبین فی جوفه) و حضرت رسالت میفرماید **قلب المؤمن یتالله الاعظام** و میفرماید که پاکیزه کنید آینه دلهای خود را که موضع نظر الله است که (طهر و امر آة قلوبکم لموضع نظر الله) و دیگر میفرماید (این القلوب المستصبحة بمصابیح القلوب)

## فصل دهم در بیان فضیلت ذکر حق تعالی مطلقا

بدانکه حق تعالی بعظمت خود و بکمال مرحمت و شفقت خاکیانرا راه دریافتن حضور قلب مینماید که (تلمین جلودهم و قلوبهم الی ذکر الله) و چون بدست آوردن حضور قلب را بجز از ذکر الله نیست در این آیات وافیه هدایات که اظهار قلب شده اشاره بذکر الله شده چنانچه میفرماید که (الا بذکر الله تطمئن القلوب) و جای دیگر میفرماید که (الم یأمن المذین آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله) پس ظاهر شد که اطمینان قلب وابسته بذکر الله است و ذکر حق تعالی یاد خدا کردن است و خود را بیاد خدا

آوردن است که ( اذکرونی اذکرکم ) و ذکر بردن نوع است جلی و خفی و ذکر خفی افضل است از ذکر جلی چون ابعد است از ریا و خفی بردن نوع است آهسته ذکر گفتن و دیگری بشرایطی که معهود است میان اهل الله گفتن ذکر خفی که در حدیث آن ذکر را تربیع و خمول و سر نام برده اند و اما ذکر جلی نیز ممدوح است بشرط آنکه ذکر سر نیز بکنند و مایمان آن خواهیم کرد انشاء الله تعالی و مرویست که موسی از حق تعالی سؤال نمود که ( یا رب اقریب انت منی فاناجیک ام بعید فانادیک فاحی الله الیه یا موسی انا جلیس من ذکرنی فقال موسی فمن فی سترک يوم لا ستر الا سترک فقال الذین ینذرون فی فاجبهم فاؤلئک الذین اذا اردت ان اصیب اهل الارض بسوء ذکرتهم فدفعت عنهم بهم ) یعنی ای پروردگار من آیا نزدیکی تو بمن پس مناجات کنم با تو یا دوری پس ندا کنم ترا پس وحی کرد حق تعالی باو که ای موسی من همنشین کسی ام که یاد من کند پس گفت موسی که کیست درستر تو روزی که هیچ ستیری نیست الا ستر تو پس گفت حق تعالی آنکسانیکه یاد میکنند مرا پس من یاد ایشان میکنم و دوستی و رزقند بمن پس دوستی و رزم بایشان پس آن گروه جماعتی اند که هرگاه اراده کنم من آنکه برسانم باهل ارض بلائی یاد میکنم ایشان را و دفع میکنم از جمیع اهل ارض آن بلا را بسبب وجود ایشان و حضرت صادق ع میفرماید ان الله یحب ان یعبد فی السر كما یعبد فی العلانیه بدرستی که خدایتعالی دوست میدارد که عبادت کرده شود در سر همچنانکه عبادت کرده میشود علانیه

## فصل یازدهم در بیان ذکر جلی

بدانکه حق تعالی در قرآن مجید در مواضع متعدده امر کرده است بذکر چنانچه میفرماید یا ایها الذین امنوا اذکر الله ذکرا کثیرا و سبحوه بکرة و اصیلا و در جای دیگر میفرماید ( و اذکر الله کثیرا لعلکم تفلحون ) و در جای دیگر میفرماید اذکرونی اذکرکم ولا تکفرون و در جای دیگر میفرماید در صفت اولوالالباب الذین ینذرون الله قیاما و قعودا و علی جنوبهم الاآیه و در این آیات مذکوره امر بذکر مشترک است میان ذکر سر و جهر و نیز احادیث بسیار از آنمه ما صلوات الله علیهم در مدح هر دو واقع شده اما در ذکر سر چنانچه در فصل قبل از این مذکور شده و اما در ذکر جهر چنانچه شیخ ابو جعفر محمد بن علی بن الحسین بن بابویه القمی در ثواب الاعمال و در کتاب التوحید باسناد خود از ابن عباس و او از حضرت رسالت ص روایت کرده که

(قال رسول الله ما من الكلام كلمة احب الى الله عز وجل من قول لا اله الا الله ومن عبد يقول لا اله الا الله يمد بها صوته و يرفع و يفرق الا تنبأ نزل ذنوبه تحت قدميه كما يتناثر ورق الشجر تحتها ) يعنى فرمود حضرت رسالت كه نيست و نبي باشد كلامى كه ذكر وى نمايند و تكلم بآن كنند ذوى العقول از جن و انس كه دوستر باشد نزد حق سبحانه و تعالى از قول لا اله الا الله و نيست از بندگان هيچ بنده كه بگويد كلمة لا اله الا الله را در حالى كه بكشد بآن آواز خود را پس مرتفع شود آواز او يعنى بلند شود بمرتبه كه ديگران بشنوند مگر آنكه ميرزد بسبب گفتن اين كلمة گناهان او در زير قدم هاى او همچنانكه ميرزد برك درختان در زير آن و ديگر شيخ احمد بن فهد در كتاب عدة الداعى از حضرت صادق ع روايت كرده كه **قال الله تعالى من ذكرنى فى ملاء من الناس ذكرته فى ملاء من الملائكة** يعنى هر كس ياد من كند در ميان مردمان من ياد او كنم در ميان ملائكه و ديگر شيخ مذكور نيز در كتاب عدة الداعى از حضرت پيغمبر ص روايت كرده كه ( ما جلس قوم يذكرون الله الا ناداهم مناد من السماء قوم اوقد بدلت سيئاتهم حسنات و غفرت لكم جميعاً و ما قد عدت من اهل الارض يذكرون الله الا قد معهم عدة من الملائكة ) يعنى نمى نشينند قومى كه ذكر كنند خداى را مگر آنكه ندا كند ايشانرا ندا كننده از آسمان كه برخيزيد بتحقيق كه مبدل شد سيئات شما بحسنات و آمرزيده شد از براى شما همه گناهان و نه نشينند جماعتى از اهل ارض كه ياد كنند خدا را مگر آنكه مى نشينند با ايشان جماعتى از ملائكه ) و روايت كرده است ابو بصير از ابي عبد الله ( ما اجتمع قوم فى مجلس لم يذكروا الله و لم يذكرونا الا كان ذلك المجلس حسرة عليهم يوم القيمة ) يعنى اجتماع نمى كنند قومى در مجلسى كه ياد نكنند خدا را و ياد نكنند ما را مگر آنكه بوده باشد آن مجلس حسرت برايشان در روز قيامت و اگر كسى گويد كه در قرآن مجيد نيز وارد شده كه **حق تعالى ميفرمايد ادعوا ربكم تضرعاً و خفية انه لا يحب المعتدين** يعنى بخوانيد پروردگار خود را آهسته بدرستى كه او دوست نميدارد معتدين را پس امر كرده بخفيه و نهى كرده از اعتدا كه بمعنى صياح در دعاست همچنانكه مفسرين تفسير كرده اند و مويدين تفسير در ادعيه كه از ائمه عليهم السلام وارد شده خصوصاً در دعائيكه از حضرت باقر عليه السلام منقول است كه ( ادعوك تضرعاً و خيفة انك لا تحب المعتدين ) يعنى ميخوانم ترا از روى زارى و آهستگى بدرستى كه تو دوست نميدارى بلند خوانان را پس بنا بر اين آيات و افى هدايات كه مطلق واقع شده بقرينه اين آيه مخصوص ميشود بذكر خفا **جواب** ميگوئيم كه امر بخفائى كه در آيه واقع شده در دعا است نه در ذكر و نهى از اعتدا در دعاست نه در ذكر چه اگر ذكر

می‌بود مدح ذکر چهار در احادیثیکه قبل از این مذکور شد از آنمه واقع  
 نمیشد و فرق است میان دعا و ذکر زیرا که دعا عبارتست از طلب حاجت  
 برآز و نیاز و عجز و انکسار و هر عاقل میداند که طلب حاجت از کسی  
 بعجز و انکسار موجب اجابتست و باعتماد و استکبار موجب سقوط عداوت  
 است و ذکر یاد کردن مذکور است از این که بجهر باشد یا بخفا و منقسم  
 است بچند قسم بتحمید و تمجید و تهلیل و تکبیر و تسبیح و تحمید و استغفار  
 و در همه این اقسام امر شده بجهر و اخفا چنانچه در اذان و اقامه و نماز  
 چهاره و اخفائیه و مناسک حج چنانچه میفرماید **فاذکرو الله کذا کرکم**  
**آبائکم او اشد ذکر!** بسبب آنکه ذا کر بهر کیفیتی که ذکر حق تعالی  
 کند باید که باخلاص و خالی از ریا باشد چه خلوص در عمل موجب قبولی  
 عمل است و هر گاه کسی ذکر چهار و اخفا با هم جمع کند باخلاص و  
 میرا از ریا خواهد بود چنانچه در اصول کافی منقول است از ابی عبد الله  
 که میفرمودند بیکى از اهل خود نه (علیک بعمل العلانیه قال و ماعمل  
 العلانیه قال ما اذا اطلع الله الناس علیک لم تستحی منه ) یعنی بر تو باد  
 مداومت کردن بعمل اشکارا برسیدند که کدام است عمل آشکارا فرمود علمی  
 است که هر گاه مطلع سازد خدای تعالی مردمان را بر تو بان عمل هیچ شرم  
 نکنتی تو از آن و از حضرت رسالت ص مرویست (ان اعلی منازل الایمان  
 درجه واحده من بلغ الیها فقد فاز و ظفر و هوان پشهی بسر برته فی الصلاح  
 الی ان لایبالی بها اذا ظهرت و لا یخاف عقابها اذا استترت ) یعنی اعلی  
 مرتبه ایمان یکدرجه ایست که هر که بآن رسید پس بتحقیق که ظفر یافت  
 و او آنست که منتهی شود به پنهانی خود در صلاح تا آنکه باک نداشته باشد  
 هر گاه که آنرا اظهار کند و نترسد از عقوبت آن هر گاه که پنهان کند  
 پس از این جهت است که امر بجهر در اعمال وارد شده تا آنکه ریاداخل  
 نشود و نیز از این جهت است مدح در جمعیت چنانچه حسن بن ابی الحسن  
 الدیلمی روایت کرده است از پیغمبر ص «ان الملائکة یمرن علی خلق الذکر  
 فیکومون علی رؤسهم و یتکون لیکائنهم و یؤمنون علی دعائهم فاذا صعدوا  
 الی السماء یقول الله تعالی یا ملائکتی این کنتم و هو اعلم فیکولون یاربنا  
 انا حضرنا مجلساً من مجالس الذکر فرأینا اقواماً یسبحونک و یحمدونک  
 و یقدسونک یخافون نارک فیکول الله سبحانه یا ملائکتی ازو و هاعنهم و اشهد  
 لکم انی قد غفرت لهم و امنتهم مما یخافون فیکولون ربنا ان فیهم فلاناً و  
 انه لم ینذکک فیکول قد غفرت له بمجالسته لهم فان الذاکرین من لایشتی  
 بهم جلیسهم» یعنی بدرستی که ملائکه میگذرند بر حلقه های ذکر پس می ایستند  
 بر بالای سر ایشان و میگزینند از جهة گریه ایشان و آمین میگویند بر دعای

ایشان پس هر گاه که بالا روند بآسمان میگوید خدا تعالی که ای ملائکه من کجا بودید و حال آنکه او دانایتر است پس میگویند که ای پروردگار ما بدرستی که ما حاضر شدیم بمجلسی از مجلسهای ذکر پس دیدیم ماقومی چند که تسبیح میکنند ترا و تمجید و تقدیس میکنند ترا از جهة ترس از نار تو پس میگویند خدای سبحانه که ای ملائکه من بگردانید گناهانرا از ایشان و گواه باشید که ایشانرا آمرزیدیم و ایمن گردانیدم ایشان را از آنچه میترسند پس میگویند بار خدایا بدرستی که در میان ایشان فلان شخص بود و ذکر نمیکرد ترا پس حق تعالی فرماید که بتحقیق آمرزیدم از برای او گناهان او را بسبب همنشینی او با ایشان پس بدرستی که شقی نیست کسی که همنشین است با ذکر کنندگان من و بهترین اوقات ذکر صبح است و شام و بعد از صبح و بعد از عصر **قال رسول الله قال الله تعالی یا بن آدم اذكرني بعد الصبح ساعة و بعد العصر ساعة اذكرك ما اهلك** یعنی گفت رسول الله که گفت خدا تعالی ای فرزند آدم ذکر کن مرا بعد از صبح یکساعت و بعد از عصر یکساعت که کفایت کنم مهمات ترا .

## فصل دوازدهم در بیان ذکر خفی و فضیلت آن

بدانکه جمیع اعمال مأموره صاحب شرع شریف بسبب خلوص از شایبه صفات رزیه که از اعمال قبیحه نفس اماره است واسطه قرب بنده به حق تعالی میشود و از این جهت امر کرده بندگانرا بتزکیه نفس که **قد افلح من زکىها** یعنی بتحقیق رستگار است کسی که تزکیه کرد نفس خود را و بدان سبب است که اعمال سر که اقرب است باخلاص و ابعد است از ریا هفتاد مرتبه ثوابش زیاده است از اعمال چهار چنانچه احمد بن محمد رحمه الله در کتاب **عدة الداعي** بروایات معتبره نقل کرده و نیز فرموده که **واعلم ان اصل الاخلاص استواء السريرة و العلانية** یعنی بدانکه اصل اخلاص مساوی گردانیدن عمل سر و علانیه است پس ذکر حق تعالی که بهترین عمل است از اعمال صالحه باید که خالص باشد تا سبب قرب حق تعالی شود چه هر عملی که او اقرب است بریا و ابعد است از اخلاص اقل ثوابا است چنانچه حضرت امیر المؤمنین ع میفرماید در اعمال ذکر در سر و در چهار که **من ذکر الله فی السر فقد ذکر الله کثیرا ان المنافقین کانوا یدکرون الله علانية ولا یدکرون الله الا قلیلا** یعنی که هر کس ذکر کند خدای را در سر پس بتحقیق که ذکر کرده است خدای را بسیار بدرستی که منافقان ذکر نمیکنند خدا را در علانیه پس ذکر نمیکنند مگر قلیلی یعنی ثواب

نمیبرند مگر اندکی بجهت خلط بر یا و نیز در کلام الله توریة واقع شده که  
 (من ذکرنی سرّاً ذکرته علانیة) هر که یاد من کند در سر یاد او کنم  
 در علانیة و بدانکه ذکر در سر که در برابر علانیة است آهسته گفتن لفظ  
 جلالة و غیره است بزبان نه ذکر است که در نفس ذا کر است که امر  
 کرده است حتمالی بآن که **واذکر ربك فی نفسك تضرعاً وخیفه و دون**  
**الجهر من القول** یعنی یاد کن پرورد کار خود را از روی تضرع و زاری  
 خفیه نه بجهر از قول و آن ذکر است که معهود است میان اهل سر این  
 طایفه که ایشان را اهل الله و اهل توحید میگویند و اهل صفة و اهل تصوف  
 و موحدان حقیقت اند که بدعا و ذکر و عبادت ایشان پایه عالم قائم است  
 چنانچه این حدیث دال بر این معنی است که **اولم یکن فی الارض الا**  
**مومن واحد لا استغنی عن جمیع خلقی** اگر نباشد در روی زمین مگر  
 یک مؤمن هر آینه من مستغنی ام باو از جمیع خلق و صاحب عدة الداعی  
 استدلال کرده باین ذکر از این حدیثی که زراره از حضرت صادق ع  
 یا امیر المؤمنین (ع) نقل فرموده که «لا یکتب الملك الا ما سمع وقال الله  
 واذکر ربك تضرعاً و خفیه فلا یعلم ثواب ذلك الذکر فی نفس الرجل غیر الله  
 لعظمته» یعنی نمی نویسد ملک مگر آنچه بشنود و حال آنکه حق تعالی  
 فرموده که یاد کن خدای را در نفس خود پس نمیداند ثواب این ذکر  
 در نفس ذا کر هیچکس بغیر خدا از جهت عظمت و بزرگی او فرموده  
 که این قسم ثالث است از اقسام ذکر که بلند مرتبه تر است از آن دو  
 قسم دیگر که جهر و اخفا باشد پس چنانچه اقسام ذکر که گفته میشود  
 سه است جهر و اخفا و ذکر در نفس ذا کر و قسمی دیگر ذکر کرده اند  
 و راه این سه قسم که آن افضل است از اینها باجماع و آن یاد خداست  
 نزد او امر و نواهی او سبحانه و آن در خور کاملان است و بندگان  
 تمام عیار که صاحب قلب سلیم شده و قابل هدایت خلق الله  
 گردیده اند و مشغولی خلق ایشانرا از یاد خدا غافل نکنند و آن را در میان  
 این طایفه ذکر حماییلی گویند چنانچه عارفی می گوید  
 بظاهر با همه گفت و شنود است ولی جان جای دیگر در گرد است  
 تمام شغل دنیا قلب او را دمی از یاد حق غافل نسازد  
 و این مقامی است که ذکر از ذا کر بمن کسور رسیده چنانچه از

حضرت رسالت م مرویست که **سیر و سبق المفردون قیل و من هم یا**  
**رسول الله قیل الذین اهتزوا بذکر الله حتی وضع الذکر عنهم**  
 الخ یعنی سیر کنید در مقامات قرب که سبق بردند کسانی که متفرد اند گفتند  
 یا رسول الله کیستند متفردان فرمود آن کسانی اند که اهتزاز یافته اند بذکر  
 خدا تا آنکه جدا شده است از ایشان ذکر و آن ذکر در نفس رجل که آنرا ذکر  
 خفی و ذکر خمول نیز میگویند چنانچه از اباندر مرقول است که حضرت

رسالت ص بمن فرمود ( یا اباذر اذکر الله ذکرأ خاملاً قلت ما الخامل قال الخفی )  
یعنی ای اباذر ذکر کن خدا را ذکر خامل گفتم من چه چیز است خامل  
فرمود ذکر خفی و ذکر تربیع نیز میگویند از آنجهت که ذاکر در وقت  
ذکر گفتن باید که مربع بنشیند و بچهار طرف خود ذکر بگوید چنانچه  
از حضرت امیرالمؤمنین منقول است که ( من اراد ان یشغل و یتوب عن  
جميع المعاصی یغسل ثیابه نظیفاً و یقع علی نفسه مربعاً مستقیماً القبلة واضعاً  
یدیه علی رکبته غامضاً عینیه شارعاً بالذکر بالمعظیم والقوة بحیث یطلع  
لااله الا الله من تحت السرة یضرب الله علی القلب بحیث یصل تأثیره بجمیع  
الاعضاء مخففاً صوته کما قال الله تعالی ادعوا ربکم تضرعاً و خفیة متفکراً  
معناه فی القلب حتی یحیط الذکر بجمیع الاعضاء و یستغرق فیها فان ورد  
فی الخاطر فیفسله بلا اله و یقطع محبته عما سواه و یثبت الله و یفرغ القلب  
عن خیالات النفسانیة للمشاهدات الروحانیة »

یعنی بدرستی که هر کس اراده کند آنکه واپردارد خود  
را و بازگشت کند از جمیع معصیتها بشوید جامه خود را پاکیزه و بنشیند  
بر نفس خود مربع رو بقبله در حالتی که گذاشته باشد دستهای خود را  
بر زانو و پوشیده باشد چشمهای خود را و شروع کند در ذکر بمعظیم و  
قوت بعیشیتی که برسد اثر او بجمیع اعضاء و آهسته کند آواز خود را  
همچنانکه حق تعالی فرموده که بخوانید پروردگار خود را از روی تضرع  
و آهستگی و تفکر کند معنی آن در دل تا احاطه کند ذکر بهمة اعضاء  
پس اگر وارد شود در خاطر چیزی دیگر بشوید او را به لا اله و قطع  
کند محبت خود را از ماسوای خدا و ثابت کند الله را و فارغ گرداند  
قلب را از خیالات نفسانیة از جهت مشاهدات روحانیة  
و این کمینة عرفا از جهت روشن شدن این ذکر سر بسته رباعی  
بخاطر رسیده معروض میدارد :

خواهی برسی بطور روح و اخفاً

با پاس نفس ذکر خفی گوشهها

اثبات بحق نما و نفیش میسکن

هر چیز که در نفس تو گردد پیدا

ایضاً

خواهی که کنی قطرة خود را دریا

رو ذکر خفی بگیر از مرشد ما

صاحب دل و صاحب نفسی گریابی

دل را بدلتش ببند از بهر خدا



چون لا بکشی یار خود احضار نما

در جنب یمین اله کن وقف بجسا

الا چو بگوئی بنشین یار بجا

بر جنب یسار اللهم ختم نما

و صاحب عدة الداعی فرموده مرویست که رسول الله - بغزائی میرفتند ناگاه دیدند جماعتی را که تهلیل و تکبیر میکردند خدای را بعدای بلند  
 « فقال يا ايها الناس اربعوا على انفسكم اما انکم لاتدعون اصم ولا غائباً و انما تدعون سمیعاً قريباً معکم » پس گفت رسول الله که ای مردمان تربیع کنید بر نفسهای خود در حالت ذکر بدانید که شما نمیخوانید کسی را که اصم است و نه کسی را که غایب است بلکه میخوانید شما کسی را که شنواست و نزدیک شما

## فصل سیزدهم در بیان خلوت و آداب آن

و بدانکه مخصوص گردانیده اند این ذکر خفی را بخلوت چنانچه حضرت اباعبدالله ع میفرماید « شیعتنا اذا خلوا ذکرُوا لله کثیراً » یعنی شیعه ما هرگاه خلوت کنند ذکر میکنند خدا را بسیار و حق تعالی وحی فرستاد بعصرت عیسی که « یا عیسی اذل لی فی قلبک و اکثر ذکری فی الخلوات و اعلم ان سروری ان تبصص الی و کن فی ذلك حیاً و لا تکن میتاً و اسمعنی من صوتک حزیناً » یعنی ای عیسی بازدار مرا در دل خود و بسیار بگو ذکر مرا در خلوتها و بدانکه خوشنودی من آنست که تو تملق کنی نزد من و باش در آنحالت زنده و مباش مرده و بشنوان مرا از صوت حزین خود و در کتاب تحصین از حضرت صادق ع منقول است که فرمود سلامتی اگر در چیزی باشد در بینام شدن و غیر مشهور بودن است و اگر طلب کنی در بی نامی و نه یا بی پس در صمت و خاموشی است و اگر در صمت طلب کنی و نیابی پس در خلوت گزیدن از ما سوی الله اسم و اگر در خلوت نیابی در کلام صلحائی است که بیشتر بوده اند و سعادتمند کسی است که در نفس خود خلوتی داشته باشد که مشغول شود بآن خاطرش و از تردها و توهمهای در نفس فارغ گردد و بسبب سلوک بجاده مستقیم بطریق ارتیاض قویم حضرات ائمه معصومین تسویه و تزکیه او را حاصل گردد بسند « و نفس و ما سویها فالهمها فجورها و تقویها قدا فلاح من زکیها » و بدرستی که فلاح در طریق ارتیاض است که انبیاء و ائمه هدی براین بوده اند تا آنکه ممتاز از خلق گردیده اند و بزرگی میفرماید :

صمت و جوع و سهر و عزلت و ذکر بدوام  
 ناستامان جهان را بکند کار تمام  
 ای قتی رو از هواهایت بمیگیر  
 چون بمردی زندگسی از نو بگیر  
 بر ارادت مردنت آسان بود  
 همچو مردان باش بر مردن دلیر  
 چون بمردی کار تو گردد تمام

گر سینه چون مرد آن دم گشت سیر  
 ای عزیز دانه که معنی تمام شدن را ندانی آنست که رونده راه  
 را دل چون از کار آخرت جمع گردد آثار اطمینان در او پیدا شود و از  
 نیتانی همیشه گی فرو نشیند چنانکه بزرگی میفرماید :  
 خاصیت سیماب بود عاشق را تا کشته نگردد اضطرابش نرود  
 و آداب خلوت اگر چه بسیار است

لیکن آنچه ضرور است آنست که اول باید عزلت گزین و خلوت نشین  
 را که بی دلالت دلیل صاحب ولایت و مرشد رشید صاحب ارشاد اراده آن  
 نماید از آنجهت که مراورا وارداتی وارد گردد که تعبیر آن را بجز  
 معبر حقیقی نداند و سر کشی های نفس اماره را علاج نتواند و مقامات  
 نفس را و اطوار دل که طبقات آسمان وجود کامل است و باصطلاح محققین  
 عرفاً آنرا اطوار سبعه سبع المانی گویند چنانکه حق تعالی در قرآن مجید  
 از آن خبر میدهد که **و قد خلقکم اطوارا الہم تروا کیف خلق اللہ سبع  
 سموات طباقا و گذرانیدن از مسالك و مہالك این راه جز از دستیاری کامل دست  
 ندهد و دویم آنست که ظاهر خود را از جمیع نجاسات طاهر سازد و خواطر خود را از  
 پراکنندگیهای طول امل و مایحتاج خود و زن و فرزند جمع سازد تا بخاطر جمع  
 بکار باطن خود تواند پرداخت و مأ کول و ملبوس خود را از طیب و خلل کند و از لقمه  
 که در او شبهه باشد بپرهیزد چنانچه حضرت امام رضا ع میفرماید که  
 ( الورع سید العمل ) و از حلال نیز زیاده از قدر قوت لایموت تناول ننماید تا  
 بسبب بخار معده غفلت او را فرو نگیرد و جزایز هم نشینی مری خود  
 و صحبت با او یکسی التفات نکند و اوقات خود را بوقت فرصت بمربی خود  
 عرض نماید و چشم داشت تعبیر نداشته باشد و چون قدم بخلوت نهد و بخاطر بگذراند  
 که داخل این قبر مشوم به نیت آنکه حق تعالی آن چیز را که بمردگان بمرک و موعود  
 آشکارا میکند بمن که بمرک ارادی می میرم آشکارا گرداند و شک من مبطل  
 بیقین بی آفت گرداند و این دعا را بخواند (اللہم طہر قلبی من النفاق و عملی  
 من الریاء و لسانی من الکذب و عینی من الخیانة فانک تعلم خائنة الاعین**

و ما تخفی الصدور ) و اگر خواهد به نیت چهل روز به نشینند بسند حدیث (من اخلص لله اربعین صباحا جرت ینابیع الحکمة من قلبه علی لسانه ) و اگر خواهد به نیت یکماه بنشینند چنانچه در قرآن مجید حقیعالمالی از آن خبر میدهد برای تربیت حضرت موسی ۴ که **وواعدنا موسی ثلاثین لیلة** و اگر به نیت ده روز بنشیند که **واتهمناها بعشر** و اگر خواهد به نیت اعتکاف سه روز سه روز بنشیند و روز را روزه دارد و شب را پنبای دارد و بذکر و نوافل و از حیوانی اندکی میل کند بهر چند روز تا قوت عبادت از او کم نگردد و از هم نشینی منکر احتراز نماید و ذکر خفی را بشرایطی که مذکور شد بگوید و از ارکان ثلثه که اصل است غافل نگردد چنانچه در این بیت مذکور است :

یاس نفس و ذکر خفی وجه دلارام

منظر - و نظر دار که شد کار با تمام

و چون شروع بذکر خفی نماید باندک ذکر ری راضی نشود از آنکه این ذکر خفی از برای او بمثابة آبی است که آسیای وجود او را بگردش در آرد و گندم درشت حاصل او را خرد نماید و ثمره او را بدیده دل باو نماید که عبادت است و تمنای سالک باید که بلند تر از آن باشد که سرش بدیدن ثمره عبادت فرود آید بلکه منظور نظر قرب حقیعالمالی باشد تا آنکه حقیعالمالی او را بجواب لیبیک عبدی سرافراز گرداند چنانکه خواجه عبدالله انصاری علیه الرحمه میفرماید که اگر یکبار گومی بنده من از عرش بگذرد خنده من والله اعلم بالصواب .

## فصل چهاردهم

در بیان چگونگی دل و طریق روشن گردانیدن آن و فضل ذکر لا اله الا الله بر دیگران و مرکب ارادی که عرفا آنرا فنا گویند بدانکه انسان را در این عالم جسمی است که ترکیب او را حقیعالمالی از عناصر اربعه کرده از جهت زیستن او در این عالم و آن عناصر را لطیفه ایست که آن را روح حیوانی گویند و حکما آنرا حرارت عریزی نامند و آنست آنکه بزبادت یکی از اخلاط اربعه در وجود او فساد بهم می رسد و رجوع آن نیز بعد از فوت بسبب افراط یکی از این اجناس مختلفه الطبیاع بهمان جنس خواهد شد چنانکه مسلمانان و مؤمنان را بآب و خاک و مجوس و هندو که رذرتین خلقتند بآتش و هوا بسبب عدم قبولی لوای عالم آرای یکی از انبیاء و گوشت پارچه ایست که آن را دل صنوبری نامند و آن دل بمثابة دیکی است که جمع شود در او این حرارت و این عالم از برای جسم

او بمثابة چراغدان است و جسم او مانند چراغ و دل او مانند سر چراغ چنانکه حق تعالی میفرماید که مثل نوره که شکوة فیها مصباح المصباح و در آن عالم که ارواح مقدسه میباشد از برای او جسمی است نورانی که آن را مثال نیز گویند و در آن دلی است مانند مرآت که نظر گاه روح است و این دل صنوبری که در این بدنست نظر گاه آن دل است و این بدن نورانی بمثابة فتیله دانی است که در آن فتیله است که فی زجاجة الزجاجة و فرو گرفته است آن زجاجة را نور روح او و آن نور بمثابة شعله ایست که بآفت فتیله است چنانچه میفرماید کانهآ کوکب دری و کشیده است آن شعله زیتونه روح بآسمان وجود او از آن شجرة مبارکه که دل حقیقی اوست که یوقد من شجرة مبارکه و بدرستیکه نیست از برای روح او در آن عالم مانند این عالم مشرقی و مغربی که بیکی آغاز نماید و بدیگری بانجام رساند که (لا شرقیة ولا غربیة) و نزدیکست که روشن کند نور روح او بواسطت دل حقیقی این دل صنوبری با آنکه سائیده نمیشود نور آن دل حقیقی نورانی بنار این دل مجازی صنوبری که یکاد زیتها یضئ و لولم تمسه نار و آنست آن نور روح جزئی هرامت که مستفیض میگردد از نور روح (کل نبی آن) که ما فوق اوست که نور علی نور و راه مینماید حق تعالی بنور خود و روح اهل ایمانرا که (یهدی الله لنوره من یشاء) و بدرستیکه روح مؤمن سخت تر است اتصالش بنور الهی از اتصال شعاع آفتاب بافتاب چنانچه در اصول کلینی میفرماید که (ان روح المؤمن لاشد اتصالا بروح الله من اتصال شعاع الشمس بها) و منور گردانیده است حق تعالی دیده مؤمن را بنور خود که المؤمن ینظر بنور الله ای دل که تو تعریف شنیدی خوش باش

با نور خدا متصل آمد معاش

این خانه بهر چیز توانی پر کرد

خواهی ز خدا پر کن و خواهی او باش

روزی که باعمال رسد کار حساب

گردد ز برای تو عمل نیت فاش

تو پروری خلق باغماض رسد

آنکار از آنست که بینی باماش

بار شجر کوه ز بی تربیتی

گردید چنین ضحمت کم کن پر خاش

میدان که بزرگ است ترا ساحت دل

نبود دو جهان پیش دلت يك خشخاش

رو جوهر یا خانه دل را کن پاک

تا نور خدا در دل خود بینی فاش

ای عزیز ایندل را که وصفش را شنیدی بدان که بمجرد اعمال بنده  
تغیر نپذیرد اگر اعمال بنده صالحه است. منور گردد و ظاهر بنده را بمانند  
خورشید درخشنده سازد و اگر اعمال بنده قبیحه است باطن بنده را ظلمت  
فرو گیرد آنست که حق تعالی خبر داده که اولیاء من جماعتی اند که اخراج  
از ظلمت بنور کنند و اولیاء شیطان آنانند که اخراج نمایند از نور بظلمت  
که الله ولی الذین امنوا یخرجهم من الظلمات الى النور والذین  
کفروا اولیائهم الطاغوت یخرجونهم من النور الى الظلمات و این  
دل چراغی است برای راه نمودن به هدایت الهی چنانچه حضرت امیرالمومنین ع  
میفرماید ( این القلوب المستصبحة بمصاییح الهدی ) یعنی کجاست آن دل  
هائیکه روشن شده است بروشنی هدایت و جای دیگر میفرماید ( این الذین  
اخلصوا لله اعمالهم بذکر الله فطهرها قلوبهم لموضع نظر الله ) یعنی کجایند  
آن کسانی که خالص کرده اند اعمال خود را از برای خدا تعالی بسبب  
ذکر خدا پس پاکیزه گردانیده اند دلهای خود را از برای موضع نظر  
خدا و حق تعالی در قرآن مجید میفرماید که **الهم یأْن للذین آمنوا ان  
تخشع قلوبهم لذكر الله** یعنی آیاهین و وقت آن نیامد آن کسانی را  
که ایمان آورده اند آنکه دلهای خود را خاشع کنند بذکر خدا و منشرح  
میگردد سینه بنده بذکر الهی برای راهنمایی اهل اسلام که ( افعن شرح الله  
صدره للاسلام فهو علی نور من ربه ) تا آنکه بگردد موضع نظر الهی و  
گردد نظر بنده بنور او تعالی که ( المؤمن ینظر بنور الله ) و نیست از برای  
روشن گردانیدن دل چیزی مثل ذکر **لا اله الا الله** که باصلاح آورده و  
فلاح بخشد چنانچه میفرماید که **قولوا لا اله الا الله تفلحوا** بگوئید ذکر  
**لا اله الا الله** تا رستگار شوید و بدانکه ذکر **لا اله الا الله** کمتر از ربك و  
دل سیاه تر از دیت نیست که صفار باندك فرصتی او را از اجرام پاك سازد  
و سفید گرداند و سالك باید که باس نفس بدارد در آن ذکر که از  
حضرت امیرالمؤمنین منقول است که ما آنرا در فصل ذکر خفی بیان کردیم  
و غوامض و گهر معنی را از دریای خرد بیرون آرد تا آنکه بسبب سه  
خلع کلی که خلع جسم و نفس و روح است بحقیقت خود آشنا گردد  
و **بسر من عرف نفسه فقد عرف ربه** عارف گردد و بمنتهای کمال  
بندگی خود را رساند و افضلیت این ذکر **لا اله الا الله** از ذکرهای دیگر  
روشن است چنانچه میفرماید ( افضل الذکر لا اله الا الله ) و آنست آنکه  
اگر از این کلمه تامه طیبه مبارکه کلمه مؤثرتر بودی انبیاء علیهم السلام

مأمور باو بودندی که زنك كفر كفار را باو محو كـردندی و نفی  
و اثبات که مفاد آیه **يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ** است اشاره باوست و کلید  
در دل بنده بسوی بهشت اوست که (مفتاح الجنة لا اله الا الله) لیکن بشرایط  
معهوده خصوصاً شرایط حقیقی که ظل همای دولت فرسای عالم آراولوی  
بی آفت مرشد صاحب رخصت که مشرف باستاناد و طومار سلسله فقر  
حضرات ائمه معصومین علیهم السلام شده باشد و این غزل در بیان پاس نفس  
تحریر یافت .

طنباب زندگسی بندگان حق نفس است  
حیات سرمدی روح ظول این مرس است  
نفخت فیله نفس را سرریست سرر بسته  
دم خدا نفست را بسته پیش و پس است  
نفس نفس که فرو می رود ممد حییات  
چو سرر زند زدرون تو ذات داد رس است  
تو ورزش نفس خویش کن چو غواصان  
مگو که پاس نفس بهر سالکان عبس است  
نفس چو تنك شود اندرون شود روشن  
چراغ من عرف اینجاست روشن از نفس است  
نفس بگری بذكر خدا ایـا سالك  
دم برنده چو نیغی است قاتل هوس است  
تـراست رشته عمر این نفس بدارش پاس  
و گرنه نیم نفس بینیش که هیچ کس است  
خبیر ز مخبر صادق برای قطع نفس  
رسیده است برای تو حجت است و بس است  
چو پاس نفس و نفس داشت مرد حق بیقین  
چو بوذراست و چو سلمان چو مالك وانس است  
شناس جسم چه میزان نفس چو سنك درویش  
كشد هر آنچه ترا زوی و بدل هوس است  
چرا تو خود نكنی وزن سنك افزون تر  
که صدهزار جهان گر كشی تو سنك بس است  
تو قدر این نفس روح خویش كم دانسی  
که روح تو شده جسم و زجسم بلکه بس است  
ثبوت ذات خدا حاصل نفس میدان  
که این ثبوت خدا نفی جمله خار و خس است

بغیر دم نبود در مکان و کون و مکین  
 چه این مکان و مکین يك نموده و دو کس است  
 کس لطیف تو روح است در مکان بسیط  
 ترا خیال که این مرغ جنس این قفس است  
 می محبت حق نوش کن چو مستان باش  
 و گر نه هوش نفس پای بست این عیس است  
 برای اوست عبادت چو شهید روح افزا  
 چو پای بست در این شهید پای این مگس است  
 بیا که روح تو مرغی است همچو شهبازان  
 حجاب پیش دو چشمش تعلق قفس است  
 دم خداست نفس هر که داشت ضایع آن  
 موافق سبک نفس و مصاحب دنس است  
 گر این نفس بنمائی تو صرف هرزه بدان  
 کمال تو زرد خلق بیگمان که بس است  
 بگیر دامن صاحبدم بحق واصل  
 که راه دور خدا را دلیل و دادرس است  
 چه ناله ها ست که سر میزند ز صاحب دم  
 که عفو اشرمست است و ناله جرس است  
 حساب این نفست در حساب چون طلبند  
 همین حساب ترا در حساب حشر بس است  
 تراست موسی جان این نفس بطور در آی  
 که جز تجلی حق ای نجیب کل عبس است  
 بشنو سخنی زمرك پیش از موعود  
**در بیان مرگ ارادی که عرفا آنرا فنا گویند**  
 مردنت را آلتی هست ای فتی  
 نیست چون مردن برای ما عطا  
 مردن موعود را ما آلتیم  
 چون ارادی آلت آمد بهر ما  
 این چنین فرمود شاه مولوی  
 از کلام شاه مردان مرتضی  
 دامن آن نفس کش را سخت گیر  
 چون بخواهی مرد پیش از مرگها

ای محب خانندان اهل بیت

روچو آن شاهان بمیر ازهر هوا

آن ملك كز بهر میرانیدن است

گر نمیـری تو بمیراند تـرا

ای نجیب از خویش مردی شادباش

هست بهـرت زندگانی از قضا

**ای عزیز** چون مردن ارادی از برای ما باعث افشای اسرار مستوره

است و آسان کننده مرك و عود است که پیغمبر ماص ما را بآن خوانده است

که **موتوا قبل ان تموتوا** یعنی بمیرید پیش از آنکه شما را بمیرانند و

بدانکه چون کسی خواهد که بمرك ارادی مشرف شود باید که چون کسی

را که بسبب مردن عالم بچگونگی مرك ارادی بوده باشد حتمالی باو در

دنیا نماید آن رونده راه از عهده شکر این نعمت بیقین که بیرون نیاید از

آنجهت که بی دست یاری او این امر که مشکل ترین امورات علم که مشکل

ترین علوم است بر سالک روشن نگردد باید که قدر بدانند و روی از

خاک آستانه او بر ندارد و سر از فرمان او نه پیچد تا آنکه بدین دولت

مشرف گردد و الا فرداش کند خمار که این دم مست است و افسوس

الی غیرالنهايه یا **حسرتی علی ما فرطت فی جنب الله** از برای خود

مهیا سازد و بدانکه عالمان بدین علوم ربانی و سروران بدین سریر

سلطنت سلطانی و شاعربازان جذبات رحمانی کوس و کرناء دبدبه انسانی

را ایشان در ملك و ملکوت و جبروت در نوازش اند لیکن این معشوقان قبول کرده

خود را حق تعالی بغیرت در این عالم به هر اهل دنیائی و بی سروبائی ننماید

از آن جهت است که میفرماید که قبول خلق ردمن است مگر آنکه سلسله رحمت

رحمانیش به جنبش در آمده انتشار قطرات جود از دریای فضل شبنمی بکم

کشتگان وادی حیرت که سر کشتگان شبهای ظلمت ایثار گشته ایشان را دریابند و

گوشه ابروئی از کاملان ممتاز خود بدیشان نماید آنست آنکه بزرگی میفرماید که

غیمت است حریفان سهیل طلعت ساقی که این ستاره بهر مدتی میدید بر آید

و دیگر میفرماید :

سالها باید که تا صاحب دلای پیدا شود

بوسعید اندر خراسان پاچو ویس اندر قرن

سالها باید که يك گل واشود زین بوستان

کو بود حق البقین بوی خدا آید از آن

و نشان این عارفان حقیقی را در فصل آداب پیری انشاء الله در حیز

تحریر خواهد آمد لیکن شمه از آن در این فصل بیان کرده می شود



آنست آنکه چون بمجالس مدعیان چنین رسی مشاهده نمای که حق تعالی از برای او اسباب چنین کار مهیا نموده و بیشتر اوقات او بدین امور میگذرد و طرق او را ادب و آداب عشق میسر گردیده و بیشتر سخنان مجلس او سخنانی است که باعث ترقیات سالک گردد و پاس نفس خود بذکر الهی ایشان را میسر شده و تفتیش نمای که عمر عزیز خود را که ثمره اش این نوع زندگانی که منظور نظر تو آمد آن کامل بعد از خدمات شایسته کاملی دیگر بطریق رخصت و یافته و سر رشته سلاسل مرشدان کامل بدو سپرده اند و علی نور و الا اگر رخصت نیافته باشد نیز بوساطت آن اوقات تقلیدی فی الجملة باعث آگاهی سالک می گردد تا آنکه سالک قابل خدمت کامل مکمل گردد آنست آنکه بزرگی میفرماید: درد نوشیهای ماماران اصفارساند یعنی خدماتی که ما کردیم درویشان را و منظور نظر خدا بود عاقبت ما را به تربیت کامل مکمل رسانید و باید که سالک چون بخدمت پیر کامل رسید در دفع دشمن پنهان ستیز بکوشد چنانچه مولانا ره از زبان مبارک پیغمبر ص میفرماید :

یا علی در سایه عاقل گریز تا رهی از دشمن پنهان ستیز  
از آنکه این راه را میجاده با نفس است و میجاده با نفس کار نیکو  
کاران و غازیان باغزا و صوفیان با صفا و راضیان بمقام رضاست نه کار  
خاینان ان الله لا یحب الخائنین بی صفای منافق بیجاست که **والذین جاهدوا**  
**فینا لنهدینهم سبلنا ان الله مع المحسنین** ای عزیز از آنکه این مقصود  
بهر تو کاری بزرگ است و مطلب عالی و کوشش آن از برای تو و ترمز  
آن بر تو حرام از آنکه این مرک ارادی ترا بمر جاودانی رساند و بر سریر  
استراحت ابدالابادی نشاند و اگر مقصود او بهشت است آن نیز بدستیاری  
مخالفت هوا و نفس است که (ونهی النفس عن الهوی فان الجنة هی المأوی)  
و بسته است حق تعالی دریافت این مقصود را باز مایشهای خود بنده را چنانکه  
میفرماید که (ولتبونکم بشیئی من الخوف والجوع و نفس من الاموال و  
الانفس و الثمرات و بشر الصابرين) و بلاها که (البلاء موکل بالانبیاء ثم  
بالاولیاء فلا مثل و الامثل) بلا موکل است بانبیاء بعد از آن باولیاء بعد از  
آن بهر کس که شبیه ایشان است و اول چیزی که حق تعالی شفقت کند به  
بنده خود دیده دل است چنانچه صادق آل محمد علیهم السلام میفرماید که  
(اذا اراد الله بعبد خیر افتح عین قلبه فیشاهد بهما کان غائباً عنه) یعنی هر گاه خواهد  
خدایتعالی از برای بنده خود خیری میکشاید دیده دل او را پس دیده میشود  
بآن دیده آنچه غایب است از او و عمل بنده خالص نمیشود تا بچهار مرک ارادی  
نمیرد چنانچه حضرت امیر المؤمنین ع از کلام الله توریة میفرماید که (یا بن آدم

ترید و ارید و لا یكون الا ما ارید من قصد نی عرفنی و من عرفنی ارادنی و من ارادنی طلبنی و من طلبنی وجدنی و من وجدنی خدمنی و من خدمنی ذکرنی و من ذکرنی ذکرته یا بن آدم لا تخلص عملک حتی تذوق اربع اموات موت الاحمر و موت الاصفر و موت الابيض و موت الاسود فموت الاحمر احتمال الجفأ و کف الاذی و موت الاصفر الجوع و الاعسار و موت الابيض العزلة و موت الاسود مخالفة النفس و الهوی و لا تتبع الهوی فیضلک عن سبیل الله ) یعنی ای فرزند آدم تو میخواهی و من میخواهم و نخواهد شد مگر آنچه من میخواهم هر که قصد من دارد مرا می شناسد و هر کس مرا بشناسد اراده من میکند هر که اراده من کند طلب من میکند و هر که طلب من کند میباید مرا و هر که مرا یافت خدمت من میکند و هر که خدمت من کرد مرا ایاد میکند و هر که مرا یاد کند من یاد او میکنم ای فرزند آدم خالص نمیشود عمل تو تا آنکه نرسی بچهار مرک موت سرخ و موت زرد و موت سفید و موت سیاه پس موت سرخ بار جفا برداشتن است و منع آزار از مردم کردن و موت زرد گرسنگی است و موت سفید گوشه نشینی است و موت سیاه مخالفت نفس و خواهش است و تابع مشو خواهش را پس گمراه میکند ترا از راه خدا و بدان که این چهار مرک را باصطلاح محققین صوفیه و حکماء الهیه و فقهاء امامیه فنا و خلع و تزکیه و تغایه نامند و هر مرتبه از این مراتب فنا و خلع و تزکیه در یکی از جسم و نفس و روح واقع میشود و فنای چهارم آنست که سالک را بحقیقت روح آشنا میکند و مرک سیاه که حضرت فرموده اشاره باوست و حدیث الفقر سواد الوجه فی الدارین نیز مشعر بآنست و بحقیقت که نیست از برای گاملان اکمل آزاد مراد مقام و طوری از این بالاتر و صاحب گلشن راز در کتاب خود اشاره بآن فرموده

سیاهی گر بینی نور ذات است  
سواد الوجه فی الدارین درویش  
زافراط سفیدی در سیاهی  
فقر کامل را چکویم رو سیاه  
در دویده مردمک داری بین  
آن سیاهی آخر کار تو شد  
مردی خود را مکن اینجا گرو  
رو بکردار زین دولت چون ولی  
تارک این هر دو مرد دیگر است  
هر که کرد این هر دو را ترک و تباہ  
این فنای مطلق است ایجان من  
این فنار از زندگانی ثابت است

بتاریکی درون آب حیات است  
سواد اعظم آمد بی کم و بیش  
نماید همچنان دریا و ماهی  
در حقیقت صد مراتب به زماہ  
آن سفیدی را سیاهی شدن گین  
خال رخسار شب تار تو شد  
در دو عالم رو سیاه فقر شو  
تا نظریابی ز شاه خود علی  
آن یگانه مرد فرد دیگر است  
رو سفیدش دان ولی نزداله  
تازه میگردد از او ایمان من  
با بقای ذات حقش رابط است

این فنا را معفو کلی همزه است هر که فانی میشود اینش به است  
و هر يك عرفاء حقیقی که بدین دولت مشرف شده اند بر مزواشاره باین  
مقام کرده اند چنانچه عارف رومی میفرماید:

چو بیاد کرد کارم شب و روز بیقرارم هله لبولب لبتم  
و جای دیگر میفرماید :

من گکه مست می و جامم تنناها یا هو  
فارغ از کون و مکانم تنناها یا هو

و بزرگی دیگر میفرماید :

گشته ام ای فتافنا تن طلا تلاتلا  
جسته ام ای فتافنا تن تلاتلاتلا

و شیخ ابن فقیر میفرماید :

من نه منم نه من منم	شعله آتشین منم
من نه منم نه من منم	بنده یا و سین منم
عشق تو کرده غارتم	عارف با بصارتسم
من نه منم نه من منم	مقصدماء و طین منم
ذکر تو داده شاهیم	بساده کش الهیم
من نه منم نه من منم	بلبل باغ دین منم
نور لقااست رهبرم	تاج بقاست بر سرم
من نه منم نه من منم	رهبر آن و این منم

و عارف شیرازی میفرماید :

ساقی حدیث سرو و گل و لاله می رود وین بحث با ثلاثه غساله می رود

## فصل پانزدهم در بیان نیت و تمنای سالک

### و چگونگی مجاهده با نفس

بدانکه چون سالک قدم براه طریقت مرتضوی نهاد باید که طالب  
مجهول نباشد تا زود بمراد خویش رسد و آنچه منظور نظر اوست از برای  
او صورت بندد اگر منظور نظرش قرب الهی و شناخت حضرت اوست باید  
که بغیر از ذکر «لا اله الا الله» هیچ ذکر نکوید مگر بسم الله الرحمن الرحیم  
از جهت افتتاح کار دنیای خود و صلوات بر پیغمبر و آل او و باید که  
نیت جز این نباشد از آن جهت که هر آن چیزی که غیر حقه تعالی است همه  
فانی است و طالب شیئی فانی بودن از کمال دون همتی است و چون خدای  
تعالی ترا باشد همه چیز اسیر تو باشد و چون خدا ترا نباشد تو اسیر

همه چیز باشی و عارفی میگوید

چون از او گشتی همه چیز از تو گشت

چون از او گشتی همه چیز از تو گشت

و بدانکه اعمال بنده بکرونیّت اوست چنانچه در کلام مجید وارد شده که **قل کل يعمل علی شاکلته** و در حدیث نبوی نیز وارد شده که **انما الاعمال بالنیات** پس نیت تو در هر عملی بهتر آنست که خدا باشد از آنجهت است که حضرت امیر المؤمنین ع میفرماید که من عبادت نمیکنم خدای را بطمع بهشت یا از ترس دوزخ بلکه چون او رامستحق عبادت می دانم بعبادت او مشغول میگردم دریاب ای عزیز که چون در عبادت نیت تو خالص از برای خدا باشد زنگار ریا و طمع و عجب از او منفک گردد از آنکه نیت تو بر این است که کار خود با خدای خود درست نمایی دیگر خلق معزول گردند و هیچ منظور نظر نیابند و ببرکت آن نیت مبارک عمل از شایبه نفسانی مبرا شود و در خبر است که فقیری هر روز با عدم نقد و جنس بیبازار مرکب فروشان میرفت و از آنجا بمنزل خود رجوع میکرد روزی مردی از او پرسید که ای برادر برای خدا که بمن بگویی که تو هر روز چرا باین بازار می آئی بر جواب گفت که هر روز بخیریدن مر کبی می آیم که بحرم کعبه مشرف شوم سایل گفت پس چرا نمی خری گفت زر ندارم به نیت آن به اینجا می آیم تا خدا بتمالی گواه شود که من قدم در راه میگذارم و چون بدین شوق میباشم شب نیست که در حرم کعبه قدم نگذارم و کرام الکاتبین نیز ببرکت این نیت حاجی در دیوان اعمال من می نویسند آن سایل را چون تمولی بود گفت نقدیه مرا هست که تو شایسته آنی که آنرا خرج راه کعبه نمایی آن نقدینه را بدو داد و آن مرد نیکو نیت بطواف حرم کعبه مشرف شد و در آن مکان مشرف فرو رفت و هم چنین آن نیکو اعتقاد که با کلافه ریسمانی آمده بود بخیریداری حضرت یوسف ع چون از او سؤال کردند که باین قدر چیزی چرا بخیریداری یوسف آمده جواب گفت که تا هر روز حساب از جمله خریداران یوسف شمارند و منقول است که حضرت سید العابدین علیه السلام از راهی میگذشت دید که شخصی سوراخی از خانه خود بکوچه میکشاید پرسید که این روزنه از بهر چه میکشائی گفت از بهر آنکه دود از خانه بیرون رود حضرت فرمود چرا نگفتی که از برای دریافتن صبح میکشایم که چون صبح شود از این روزنه نگاه کنم و در یابم و بنماز مشغول شوم تا آنکه نیت تواز برای تو باعث خیر تو باشد مگر نشنیده که ( نیت المومن خیر من عمله ) و بدانکه مجاهده تو با نفس

خویش از برای آن است که نفس بهر چیز که عادت کرد مقید باو میشود و انیس او میگردد و بالکلیه خدای را فراموش میکند و از ذکر او باز میماند چنانچه میفرماید که (ومن یش عن ذکر الرحمن قیض له شیطاناً فهو له قرین) یعنی هر که اعراض کند از ذکر رحمن بس شیطاں مراورا نزدیک میشود و کسی که از ذکر خدا باز میماند اگر انسان و اگر غیر انسان بدام صیاد می افتد و حضرت امیرالمؤمنین ع میفرماید که **ان المجاهد نفسه والمغال غضبه والمحافظة على طاعة ربه يرفع الله تعالى له ثواب الصائم القائم وينيله درجة الصابر وللصابر درجة الشهيد** یعنی بتحقیق که جهاد کننده با نفس و غالب شونده بر غضب خود و طاعت کننده پروردگار خود را حقتعالی میرساند باو ثواب کسی که روزه داشته باشد و همه شب را بپای داشته باشد و میرساند او را بدرجه صبر کنندگان که از برای ایشان است درجه شهیدان پس غرض از مجاهده با نفس مقید نبودن بچیز است که نفس بآن بنده شود چنانچه میفرماید که **القيد كفر** و چنانچه بحضرت رسالت ص خطاب کردند که ای محبوب ما خوی مکن بآن چیزیکه از او جدا خواهی گشت و خوی کن بآنچه از او مفارقت نخواهی نمود و در خبر است که عابدی در زمان حضرت موسی چندین سال عبادت حق تعالی مشغول بود روزی بحسب اتفاق ما کولی باو نرسید که تناول کند و حاجتی طلب کرد روا نشد با نفس خویش عتاب نمود که بین که شومی تو بمرتبه رسیده که با این همه عبادت سهلترین مرادی از برای من بر نمی آید حق تعالی به پیغمبر عصر وحی فرستاد که بآن عابد بگو که بخدائی ما قسم که این چند ساله عبادت تو نزد ما برابر آن کلمه نبود که تو با نفس خود خطاب کردی و باید که تمنای سالک در این راه با خلوص عقیده تمام عیار باشد که اگر اندکی عقیده اش سست باشد اخلاص از او منک می گردد و باستدراج می افتد و عملش بریا باز میگردد و معنی خود را هلاک میسازد و تمنای بلند که قرب حق است از دست ندهد و باب اعمال صالحه اشجار بوستان وجود خود را سرسبز و تازه دارد و دیده دل خود را بر رؤیت لقای او تعالی که قرب اوست هر سو گمارد چنانچه پیغمبر ص میفرماید که (من احب لقاء الله احب الله لقاءه و من كره لقاء الله كره الله لقاءه) و یقین که نیست باعث قرب الهی مگر اعمال صالحه مأموره چنانچه میفرماید که (من كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه احداً) و چون تو ای رونده راه خواهی که بدین دولت قرب و وصال مشرف گردی باید که مخالطت با اهل دنیائی که دینا ایشان ایشان را از طلب حق باز داشته نکنی و از لقمه ایشان پرهیز نمائی تا آنکه تو نیز مثل ایشان بچاه

غفلت نیفتی و دل خود را همیشه محزون داری و مراد نفس خویش ندهی تا آنکه بمنتهای تمنای خویش برسی روایت است از کعب الاخبار ( قال اوحى الله الى بعض الانبياء ان اردت لغفائي غداً في حظيرة القدس فكن في الدنيا غريباً وحيداً محزوناً مستوحشاً كالطير الواحد في حظيرة القدس في الارض المقفرة و ياكل من رؤس الاشجار الممّرة فاذا كان الليل آوى الى و كره و لم يكن مع الطير استيناساً و استيحاشاً من الناس ) گفت وحی فرستاد خدا به تعالی به بعضی انبیاء که اگر خواهی ملاقات مرا فردا در حظیرة قدس پس باش در دنیا غریب و تنها و محزون و مستوحش و گریزان همچون طیری که طیران کند در زمین به تنهایی و بخورد از سرهای اشجار میوه دهنده و هرگاه شب شود بیاید بجای خود و با هیچ مرغی الفت نگیرد و نیست آنکه هر گاه بنده باخلاص روی کند بخدا تعالی مایحتاج او را حق تعالی باو برساند و حال آنکه خود میفرماید که (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) بلکه می رساند ضروریات آن بنده را حقتعالی از جایی که نداند چنانچه میفرماید (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً و يرزقه من حيث لا يحتسب) و از حضرت فاطمة زهراء ع منقول است «من اصدق الى الله خالص عبادته اهبط الله عزوجل اليه افضل مصلحته» یعنی هر کس که بخلوص عبادت بسوی حقتعالی صعود کند فرود می آرد حقتعالی بسوی او بهترین آنچه مصلحت اوست .

## فصل شانزدهم در بیان احتیاج بتزئیت پیر کامل

و صفاتی که از برای هر یی کامل ضرور است که باید

### بدین صفات موصوف باشد

ای عزیز بدانکه ترا از اینجا که تویی تا بمنزل اصلی و مقصود حقیقی هزار و یک منزل است و هر منزلی را اگر بقدم سعی خود طی کنی هزار هزار سال طی نکنی مگر خود را به برندگان این سبیل الله و قافله سالاران عباد الله بسپاری تا ایشان ترا بر کعب شوق سوار کرده این راه را طی کنند و اگر نه ترا در راه راه زن بسیار است چنانکه بزرگی میگوید از در دروازه لا تا بدار الملک هو هفت هزار و هفتصد و هفتاد راه و ده زن است و کسی ترا باید که از مکر نفس و شتوّمه او خلاص کند و نفس ترا مهذب کرده از هواهای باطل بیرون آورد و او را ایمان عرضه کند و هوای زیادتیی را از وی بیرون نماید چنانچه عارف رومی میگوید :

هیچ نکشد نفس را جز ظل پیر      دامن آن نفس کش را سخت گیر  
یا علی در سایه عاقل گریز      تا رهی از دشمن پنهان ستیز  
پس ای عزیز چون بخدمت یکی از کاملان رسیدی متوجه باو

باید شد در ظاهر و توبه و انابت بدو باید کرد و تعلیم ذکر از او باید گرفت و در باطن اگر او کامل است بتحقیق که ترا دستگیری نماید بشرط آنکه تو باطن او را از شایبات نفسانی پاکیزه دانی و چشم داشت تربیت از او داشته محبت او را در دل بیفزائی و پا از اندازه ادب و آداب او بیرون نهی و بر اعتراضات او دامن نیفشانی چنانکه بزرگی در این باره می گوید

هوی مردان هوی هوی جوانمردان هوی

مردی کنید و نگاهدارید سر کوی

گر تیغ چنان کشد که بشکافد موی

زنهار کز آن دوست نگر دانی روی

و از آنچه ترا مقدور است در دنیا و آخرت باید که از او دریغ نداشته باشی تا آنکه دل او که وابسته بحق تعالی است کمال صفات خود از تو دریغ ندارد و چون مطلب بزرگ است ترا باید که از طعن و لعن مردم که آزمایش حق تعالی است و رونده گان را در راه نیندیشی چنانکه بزرگی میگوید  
رنج راحت دان چو شد مطلب بزرگ

کرد کلمه توتیای چشم گـرک

و بدان که باتمام نرسد کار سالکان مگر بسبب ملامت مشروعه که آن در تو نباشد و مردم آن را در حق تو گویند :

درد چوباما عین عطارا

سر سبز دارد ز آب ملامت

مرتاض از او نیم ممتاز از او نیم

از جاه دنیا از اسباب آخری

آندم بتحقیق از روی تصدیق

از لطف کامل گشتیم کامل

تا خود نمریدیم این بی نبردیم

زنهار زنهار ای سالک ره

دستور راه است این ها که گفتیم

و دستور کلی این است و جز این نیست که سالک بقدر اخلاص راسخ و فتوت تمام عیار بکامل خویش از کمالات پیر در او تأثیر کند و آنچه تو در حق او روا داری مردم نیز در حق تو روا دارند چنانکه گفته اند :

بدان چشمی که میبینی تو ما را

همان چشم است می بیند شما را

و چون سالک بالکلیه خیالات نظر خود را در جمال با کمال ظاهر

پیر خود پیوست بتدریج آن خیالات رجوع بیاطن نماید و این است سر رشته و قنطره حقیقت که بزرگی میکوید که **المجاز قنطرة الحقيقة** و نیست این سر رشته محبت مگر بدست مرید از آن روی که معشوق غیور است و جاه و جلال معنوی سر بهر عاشقی فرود نیارد تا آنکه صادق و اخلاص مرید بی آفت نگرود چنانکه گفته اند:

گسرت هواست که معشوق نکسلد پیوند

نگاه دار سر رشته تا نگه دارد

و چون معشوق ترا از آفات ماندن از راه محفوظ یابد و دل ترا پیوسته بدل خود بیند توجه او ظاهر ترا بحر کت آورد و در تو خضوعی و خشوعی و رغبه و رهبه پیدا شود که شرح آن در فصل چگونگی حالات و واردات تحریر خواهد یافت انشاء الله تعالی و بدانکه در عهد شباب اگر ترا این سبیل الله روی نماید و قوت جوانی تو صرف این راه شود زودتر طی این منازل نمائی و زود باشد که یکی از هادیان راه و دلیلان آگاه گردی و قافله سالار حاجیان حرم حضرات شوی و دل حقیقی را متصرف شوی چنانکه عارف عاملی و رومی میفرماید:

در جوانی کن فدای دوست جان

رو عوان بین ذلك را بخوان

دوستی با صاحب دل با خداست

زانکه دلهاشان زمهرش با صفا است

هان چه میسازی تو بیت الله زکل

کان مجاز و بوربایش باریاست

آن مجاز است این حقیقت ای خیران

نیست مسجد جز درون سروران

مسجیدی که اندر درون اولیاست

سجده گاه جمله است آنجا خداست

و چون رفیق چینی از توجه حق یافتی و ترا از دم مبارک خود تلقین

ذکر نمود باید که اختیار خود را بالکلیه باو واگذاری تا نور دل او ترا

فرو گیرد و اگر در درجه سلوکی ترا بطریق سلوک بمنزل رساند و اگر

در درجه جذبه شجرات وجود ترا بآب فیض و واردات به ثمر آورد باید که

بر این یقین محکم باشی

که دلداری ز دلدارم نکوتر نیست در عالم

همین باشد برای تربیتها زبده آدم

طریق عشق و آداب محبت را نکو داند

بتحقیق و یقین دانم که باشد پیر و خاتم



شریعت از نبی دارد طریقت از علی و آل

صفات الله را مبدء محمد خلق و عیسی دم

نجیب عالم معنی است ز او جوئیم راه حق

چو مرآت خدا آمد بباو گشتیم ما همدم

و هفت چیز است از برای سالک که زاد و راحله او ست در این راه

**اول** مواظبت خلوت که در جوار آن کامل باشد **دوم** لقمه حلال باطیب

اگر میسر نشود لقمه که از سر کار آن کامل بتو رسد **سیم** مداومت بذکر

دائمی که آن کامل داده **چهارم** پاس نفس تا آنکه ذکر شق مانند

کشیدن کمال پرزور از تو بظهور آید چنانچه از مخبر صادق ۴ مروی

است که ( قولو لاله الا الله حتی یقطع النفس ) **پنجم** پاس حواس خود

داشتن در ذکر که باعث تزیاید ذکر و نفس است و آن بوساطت تسبیح و

تعداد است **ششم** فراموش نکردن کامل خود است در هر حالت خصوصاً

در وقت ذکر **هفتم** نفی کردن ما سوی الله بمدد لاء نافیه ازل و اثبات حق

چنانچه گذشت و چون فی الجمله خاطر از پریشانی ظاهر مطمئن گردید

شش در حواس باطن روی به باز شدن کند و آثار و انوار و علامات فیوض

باطنی و انوارات اعمال صالحه بتدریج اخراج از ظلمت و دخول در نور که

**یخر جونهم من الظلمات الى النور** روی دهد و فرو گرفتن نقطه سفید

روی نقطه سیاه را چنانچه در حدیث وارد است و چون الطاف حق ترا بدین

مقام رساند سخنان صاحب حالان که بمرتبه کمال رسیده اند شنیدن بسمع

ظاهر باعث تزیاید مرتبه و ترقیات شود و چون ترا این دولت میسر گردید

وصیت مرترا که سر از اطاعت آن کامل بر نداری تا ترا بمقامات عارفان

رساند و بانوار تجلیات اربعه مشرف گرداند آن زمان ای عزیز تو

خلیفه زاده حق بصورت و معنی

بصدر مسند تمکین بتوبه و تقوی

هر آنکه توبه بدست تو کرد فارغ شد

ز چنک نفس کنه کار و شد بحق بینا

و صفات و شرایطی که مریبان باید که بآن صفات موصوف باشند

اول باید که مربی خدمت صاحب رخصتی کرده باشد و رخصت از آن

برضا و رغبت یافته باشد و علم بضروریات و معرفت بنفس خویش بقدر

قدرت داشته باشد و با آنکه انس بخلوت و عزلت گرفته هم نشینی خلق

را بطریق تربیت اکراه نداشته باشد و شغل دنیا حواس معنوی باطنی او

را از عالم معنی کوتاه نگرداند چنانکه گفته اند

بظاهر با همه گفت و شنو داشت

ولسی جان سوی الله در گرو داشت

و تلوین بعد از تمکین را متصرف گردیده باشد تا بار گران هر  
 خاص و عام را متحمل تواند شد چنانچه در این مقام گفته اند :

کسی مرد تمام است گز تمام می

کند با خواجگی کنار غلام

و مراد از این معنی نکته ایست سر بسته و سر بست وابسته که حل  
 آن عقده نشود مگر بدیدن و رسیدن لیکن شنیدن باعث علو تمنای راه رو  
 می گردد از آنجمله آینه ضمیر ظاهر که جام جهان نما گویند و آینه باطن  
 مؤمن که جام حقما گویند چنانچه گفته اند در صفت آینه ظاهر  
 آینه و سنکدر جام جم است بشکر تا بر تو عرضه دارد احوال ملک دارا  
 و در صفت آینه باطن گفته اند :

جام حق بین را بدست آور خدا را ای جوان

تا شود روشن بتو اسرار ارواح و جنان

و چنان چه در حدیث وارد شده که **المومن مرآت المومن** و بعد  
 از روشن گردانیدن و تجلی ساختن این دو جام گرفتن بزنگار از برای  
 تربیت خلق الله که تلوین بعد از تکمین نامند او را حاصل شده باشد چنانچه  
 این فقیر را بخاطر رسیده

وقتست که آینه بزنگ آلایم

بسی رنگی خویش را بزنگ آلایم

تا در خور هم صحبتی خلق شوم

آن صلح کل خویش بجنک آلایم

و موصوف بصفات چندین شده باشد که لازمه هدایت هادیان است  
 از آن جمله مروت و ادب و صدق و اخلاص و عزت و غیرت و شجاعت و سخاوت  
 و فتوت و ایثار و صبر و توکل و رضا و تسلیم تا آنکه مرید را بقدر قدرت  
 این صفات بمنزل تواند رسانید و بقدر قدرت بمایحتاج مرید تواند رسید  
 و حواس مرید را بصفای آینه جلال و جمال حیران تواند نمود و نوماً و  
 یقظة معبر بتعبیر و اقامت او تواند گردید و بأشد قدرت باید که بر نفس و  
 شیطان قاهر و غالب گردیده باشد تا هیبت باطنی او دفع اضرار ایشان از  
 مریدان تواند کرد چنانچه در این مقام گفته اند :

نفس است و هوا هر دو بهم برزده دست

آسان زچنین دو اردها نتوان رست

والله اعلم بالصواب

## فصل هفدهم در بیان چگونگی حالات و واردات

بدان که چون ذکر خفی با آداب گفته شود و پاس نفس داشته شود و مستحبات که باعث قرب است بعمل آید مانند کم خوردن و کم گفتن و چیز طیب خوردن و احضار کامل منظور داشتن سالک را در اول بسبب آن عمل حرارتی حاصل شود که آن حرارت بچکرش رسد و تنش را نیز گرم کند مانند آن که چون روغن از پای فتیله کم شود حرارت نور شمع چراغ - دان را گرم کند پس دل نیز بسبب آن حرارت بدن را گرم کند و حرکت آورد و وجدان دریافت حرکت را گویند و آن بقدر حرارت دل باشد اگر آن حرارت به مرتبه نرسیده است که در نظرش صورت بندد و دیده دل او نیز باز نشده و باعث گرمی از آن حرارت نمی بیند آن را تواجد گویند و اگر خود را مبدء آن حالت بیند آن حالت را وجود گویند و ها بعد از این فصلی از کلام حضرت شیخ صفی الدین ابواسحق قدس روحه در این سیران اهل تحقیق و حالات ایشان نقل نمائیم و بدان که از ابتداء حالت سالک تا آنکه آن بکمال منتهیان یابن مثال رسد هفتاد هزار حجاب از نور و ظلمت است که **ان الله سبعین الف حجاب من نور وظلمة** در هر منزلی قطعه ای باید کرد تا بآن مقام رسد که آن را تمکین گویند من بعداً اگر عمرش باقی باشد برای هدایت بندگان حق تعالی او را رجوع باز بقلوبین دهد و چنین کسی صاحب ارشاد و صاحب مقام تمکین است و کامل مکمل است و قبول کرده حق تعالی است و صف بزرگی آن بزبان و بیان ننگند و بدانکه باعث حرکت این بدن که خارق عادتش باشد دو چیز میشود اول چیزی که طبیعت شخص را از اجرای حقیقی خود بیندازد و در وجودش کوفتی یا ضعفی عارض کند یا بسبب زیادتى یکی از اخلاط اربعه یا بسبب صدمات افتادن بدن از جایی و شکستن استخوان و پیچیدن اعضا و کوفتن رگ و پی و گوشت اینها همه که گفتیم بدن ظاهر را حرکت بغير عادت دهد و بیتابی کند و دویم اگر اهل دنیا است بسبب چیزی که باو رسد مثل خبر تلف مال و جان و خلف و فرزند و اقربا و دوست در آن دم چون بخاری عارض دماغ او شود از جای در آید و بیتابی کند و گاه باشد که خود را هلاک کند و اگر زنی باشد ممکن است که سر برهنه بمیان مردمان آید و اگر خبری بشخصی رسد و آن شخص را حالت دگرگون نشود از دو حال بیرون نیست یا بسبب بی تعلقی آنست و رضا بقضا دادن که آن صفت کاملان است یا بسبب سفاقت در نفس است و دل وابستگی بجائی که هیچ خبر جز از خبر معشوق او را از جای نبرد و حرکت در نیارد و عارفی میگوید :

بدین جلوه از جا نرفتی چه

تو سنگی کلوخی جمادی چه  
چنانچه گویند که سوداگرزاده عشق بازنی مورد زید روزی خبرش  
آوردند که پدر و برادر در کشتی با مال فرو رفتند گفت معشوق من آنجا نبود گفتند  
نه گفت پس هیچ غم نیست و همچنین خبر باطنی نیز چنین است که اگر کامل است و  
نور صفت صبر باو نازل شده او را حرکت عارضی روی می نماید بقدر آلودگی  
بدن او را بیتیابی روی مینماید تا آنکه بحال خود آید چنانچه حضرت پیغمبر  
صلی الله علیه و آله در مَرک حضرت ابراهیم علیه السلام فرزند خود  
اندک حرکتی و قشعریه و بکائی روی نمود و اگر خبری بمردی رسد  
و آن مرد را شوق آخرت زیادتی کند و بیم از دوزخ حرکت در آید میتواند  
بود چنانچه در اصول کافی از حضرت امیر المؤمنین ع منقول است که  
میفرماید که بخدا قسم که نماز صبح کردم و با کسانی صحبت داشتم که  
چون نام خدا در پیش ایشان بردم بحرکت در آمدند از شوق الهی همچنان  
که درخت بحرکت در می آید از باد تند و نیز در کتاب مذکور منقول  
است از ابی عبد الله ع که در سبب رغبه فرمودند که **وابرز باطن را حقیقه**  
**الی السماء** و اگر آن حرکت بسبب فیض باطنی است که بروز کند در  
دل او بتحقیق که آن رایحه فیض آسمان دل کامل است که باو رسد که  
عارفی میگوید:

هش دار که فیض حق بناگاه آید

ناگاه آید بر دل آگاه آید

و عارفی می گوید:

صوفی بسماع دست از آن افشانند

کسان آتش دل را نفسی نشانند

عادل داند که دایه گهواره طفل از بهر سکوت طفل می جنباند

آنجا که خبر باعث حرکت بدن شخص شود مثل همام که آن حدیث در اصول  
کافی منقول است و تمام آن حدیث در این کتاب کنجائی ندارد چنانچه حضرت  
امیر المؤمنین ع در بالای منبر بالتماس همام صفت مؤمنان را از برای او  
نقل میفرمودند که ناگاه همام تاب نیاورده از آن خبر با اثر شهبه زد و  
بیهوش شد پس آنحضرت فرمودند که موعظه های بالغه در اهلش چنین  
تأثیر میکند که ناگاه معارضی بر جواب آنحضرت گفت که یا علی تو چرا  
بیهوش نشدی آن حضرت فرمودند خاموش باش و عود مکن شیطان است  
که بر زبان تو این اعتراض را راند که هر واردی را وقتی است و نظرش  
بصاحب وقت خود است که از آن وقت و از آن شخص تجاوز نکند و دیگر

آنکه بسبب شنیدن نام محبوب که روان از او فزاید مثل حالتی که آن ثمره شجره رسول خدا ص یعنی فاطمه زهرا، علیها وعلی ابیها وعلیها و اولادها السلام را روی داد در وقت گفتن بلال در اذان محمد ص رسول الله را که مانند مرغ سرکنده بر خود می پیچید و می غلطید یا حرکت کردن بسبب شوق آخرتست و بهشت و یا از بیم دوزخ است که اهل آخرت را روی دهد که بکا و قشعریه و خشوع و خضوع و ناله و زاری بیخودانه آغازند و بحال خود پردازند تا آنکه بسبب آن دینای دون بردل ایشان سرد شده از او گریزند و زاهد گردند و خود را بترقیات عالی برسانند و یا بسبب واردات کلی است که آن از قلب القلب و جمع الجمع و سراسر آید و اورا تجلیات معنوی نامند و بر کاملان آید گاه از حقیقت صفت ناطقیت که کلیم را بود و آن ثمره تجلی ربوبیت است که وادی و شجره طور تمام بسخن آمده انالله میزدند و از آن تجلی و صلابت و حرارتش که بر قلب موسوی واقع گردید و آن فیض بر دیده مبارکش جریان نمود برای یقین گشتن سخن ان ترانی که نفی رؤیت حق تعالی است فرمودند ( لکن انظر الی الجبل ) که بوساطت گشودن چشم موسی بر کوه چنان رسید که آن کوه را سر مه کرد که ( فان استقر مکانه فسوف ترانی ) و اگر بصفت ( رد ) که دوستی است آید آنست که حضرت ابراهیم خلیل ع را روی نمود که چنان بیتاب شده بود که زمانی نبود که آرام داشته باشد که حق تعالی برای حجت بر ملائکه جبرئیل را در محل بیتابی برای طرب او فرستاد و جبرئیل به صدای خوش برو خواند که سبوح قدوس حضرت ابراهیم چندان بی تابی نمود که جبرئیل را از آن تعجب آمد حضرت ابراهیم گفت ای گوینده برای حق تعالی این طرب روح افزا که نام معشوق من است باز بگو که روح را تازه نمودی از گفتن این نام جبرئیل گفت من از کار کنان بیمزدنیم حضرت ابراهیم گفت نصفی از مال خودم بتو ارزانی داشتم که تو باریگر نام معشوق مرا ببری جبرئیل باز بندای خوش فرمود ( سبوح سبوح قدوس قدوس ) دیگر باره حضرت ابراهیم ع چنان از خود بیتاب شد که جبرئیل از آن واهمه کرد که مبادا حضرت ابراهیم ع قالب راتهی کند باز حضرت ابراهیم گفت ای گوینده نام معشوق من تمام مالم را بتو ارزانی داشتم و حلقه بندگی تو در گوش کشیدم نام معشوق مرا بگوی جبرئیل گفت ( سبوح سبوح قدوس قدوس ربنا و رب الملائکه و الروح ) و با مداد مربی حقیقی کار باطنی حضرت ابراهیم ع تمام گردید و از آن حالت محو بصحو باز گردید حضرت جبرئیل خود را بآن نمود و از آن حالت متعجب بود گفت یا ابراهیم حق تعالی مرا فرستاد که از برای تو با آواز خوش نام او برم آید در این چه

چه مصلحت بود گفت یا جبرئیل آن میان بنده و خدای اوست غیر را راه  
 بآن نباشد و اگر تجلی بصفت قدرت آید چنانچه حضرت امیرالمؤمنین و  
 قاتل المشرکین را بود که بیک حمله در را از قلعه خیر کند و به یک تیغ  
 عمر عبدود را بجهنم فرستاد که (ضربة علی یوم الخندق توازی عمل الثقلین)  
 و اگر بصفت ذات و عظمت آید چنان شود که آنحضرت را روی نمود در وقت  
 نماز که وقت قرب او بود با حضرت رب العزة جلّت عظمته چنانچه در حدیثی  
 که از ابودرداء نقل شده وارد است که گفت دیدم حضرت امیرالمؤمنین  
 علی ۴ را در کنار خلیستان که عبادت میکردند و مناجات مینمودند چون بدین  
 موضع دعا رسیدند که (آه ان انا قرأت فی الصحف سیئة انا فاسیها وانت  
 محضیها فتقول خذوه فیالہ من مأخوذ لاتنجیہ عشیرتہ ولا تنفعہ قبیلته  
 ثم قال آه من نار تنضج الاکباد والکلی آه من نار نزاعة للشوی آه من غمرة  
 من لهبات لظى قال ثم انعم فی البکاء فلم اسمع له حساً ولا حرکة فقلت غلب  
 علیه النوم لطول السهر او قطعه لصلیوة الفجر قال ابوالدرداء فاتیتہ فاذا هو  
 کالخشبة الملقاة فحرکتہ فلم یتحرک و زویته فلم یزو فقلت انالله و انالیه  
 راجعون مات والله علی بن ابی طالب ۴ قال فانیت منزله مبادراً انعام الیهیم  
 فقالت فاطمة علیها السلام یا ابالرداء ماکان من شأنه و ان قصته فاخبرتها الخیر  
 فقالت هی والله یا ابالرداء الغشیة التي تاخذہ من خشية الله ثم آتوه بماء  
 فنضحوه علی وجهه فافاق ونظر الی و انابکی فقال مما بکاءک یا ابالرداء  
 فقلت مما اراه تنزله بنفسک فقال یا ابالرداء فکیف ولورایتی ودعی بی  
 الی الحساب و یقن اهل الجرایم بالعذاب واحتوشتنی ملئکة غلاظ و زبانية قضاظ  
 فوقف بین یدی المملک الجبار قد اسلمنی الاحباء و رحمنی اهل الدنیا لکننت  
 اشد رحمة لی بین یدی من لاتخفی علیه خافیة فقال ابوالدرداء قوالله ما رأیت  
 ذلك لاحد من اصحاب رسول الله) یعنی اگر من بخوانم در صحیفه اعمال  
 خود کنایانی را که فراموش کرده باشم آنرا و تو حساب و ضبط آن  
 کرده باشی پس امر کنی که بگیرد او را پس وای بر حال کسی که  
 نجات ندهد او را همنشین او و نفع ندهد شفاعت هم قبیلۀ او بعد از آن گفت  
 آه از آتشی که بگدازد جگرها و قلوها را آه از آتشی که کننده باشد  
 دستها و پاها را آه از آن آتشی که زبانه کشد و گرداگرد مأخوذ را بگیرد  
 گفت ابودرداء که بعد از آن حضرت امیرالمؤمنین ۴ مبالغه کرد در گریه  
 پس ندیدم من از او دگر نه حرکتی و نه حسی پس با خود گفتم که غلبه  
 کرده است بر او خواب از جهت درازی بیداری او در شب پس آمدم نزد  
 او که بیدار کنم او را از برای نماز صبح ناگاه دیدم او را همچون چوب  
 خشک پس حرکت دادم او را و هیچ حرکت نکرد و گردانیدم او را نکردید

گفتم انالله وانا اليه راجعون والله که مرد علی بن ابی طالب ۴ بعد از آن بمنزل او آمدم که خبر کنم یاران را از او پس گفت فاطمه علیها السلام که ای ابودرداء چه خبر داری پس گفتم باو خبر خود را از حالت آن حضرت پس گفت فاطمه سلام الله علیها که بخدا قسم ای ابودرداء این بیهوشی است که گرفته است او را از ترس خدای تعالی بعد از آن آبی آوردند و بر روی مبارک آنحضرت پاشیدند پس چشم مبارک را باز کرد و نظر بسوی من و گریه من میکرد و فرمود از چه چیز است گریه تو ای ابودرداء گفتم از این حالت که مشاهده کردم پس گفت ای ابودرداء چگونه باشد حال تو اگر به بینی که مرا میخوانند بحساب و یقین کنند اهل گناهات بعد از و در میان بگیرند مرا ملائکه غلاظ و دوزخ بانان سخت پس من ایستاده باشم در برابر ملک جبار و سلام کنند مرا دوستان و رحم کنند مرا اهل دنیا هر آینه رحم کننده تر باشی تو بمن از این حالت در پیش کسیکه هیچ سری از او پنهان نیست پس ابودرداء گفت که بخدا قسم که من ندیدم این حالت را از هیچکس از اصحاب رسول الله صلی الله علیه و آله و اگر تجلی بصفات کلی آید چنان است که رسول الله ص را بود که چون خبر وحی را جبرئیل میآورد در اوایل از کوه حرا بیفتادی و ضرورت جبرئیل را چنان دیدی که عالم را پر نموده از خود و در او آخر آن بود که در محل وحی طایسان بر سر مبارک خود کشیدی که چون مردم صورت مبارک آنحضرت را دیدندی بسبب مشاهده و خارق عادت گفتندی هذا معلم مجنون و اگر بصف ذات و اخلاق کلی و لطافت جمال و وصال الوهیت روی نماید توره عروج معراج از او بظهور آید و سر هر يك از این آیات روشن گردد که « فکان قاب قوسین او ادنی فاوحی الی عبده ما اوحی ما کذب القواد مارای افتما رونه علی ما یری تا آنجا که میفرماید ما زاغ البصر وما طفی » و همچنین اگر بصف علم تجلی کند خارق عادات روی نماید چنانچه حضرت خضر و باقی پیغمبران را بود و اگر بصف اراده و سطوت الوهیت و کمال توحید روی نماید آن بود که حارثه را در محل موعظه توحید روی نمود چنانکه شیخ محمد خاتون طاب ثراه در مجموعه خود حدیثی نقل کرده از مکرمه و او از ابن عباس رضی الله عنه « قال اجمعنا فی مسجد رسول الله و امیر المؤمنین علی بن ابی طالب فی وسطنا یکلم بکلام غریب فی التوحید اذ اوثب من وسطنا حارثه و هو یصبح و حیداً و یجول فی وسطنا جولان الرحی و الشمس حامیه من فوقه و من تحت قدمیه فقلت یا امیر المؤمنین اما تری الی حارثه یجول فی المسجد کجولان الرحی فقال اظن قد استمر سهره وجوعه و جذبه اذا خرج علينا رسول الله من حجرته و هو یسمع کلامنا فقال

مالکم و حارثه قد نصب له ریح الشوق وجعل فی صدره زمام الذوق وهو  
 یطحن حباً یقع علیه من فوق و اذن بلال و اقام و صلی النبی ص و حارثة  
 بعد فی جولانه لم یشهد اذانهم ولا اقامتهم ولا صلواتهم قال واجتمعنا بعد  
 الصلوة الی رسول الله و سلمه علی ۴ عن تلك الریح فقال ص نعم حجرها الصدق و  
 قطبها الود و زمامها قلادة الحق و دقیقها وضیح الطریق و حبها بذرا الهوی قلنا  
 یا رسول الله فمن الدائر قال الشاهد الغایب قلنا فمتی یفرغ قال ص لاشغل  
 به و سقط حارثة لوجهه فراینا امیر المؤمنین ۴ و ثب وثبة الاسد فاخذ راسه  
 فوضعه فی حجره و مسح وجهه بردائه قال انس و انا کنت قائماً بین یدی  
 علی بن ابیطالب و بی رمد فقال لی خذ من اثر جولانه فانبذه فی عینک  
 ففعلت فلم اری الرمد باقی عمری و ان رسول الله قال یا بلال خذ انا فی  
 ماء فاغسل یدی و وجهه واجمه فی اناء فانتی فلما اتیت به سلمه الی وقال  
 رشه علیه ففعلت ذلك فافاق من غشیته و صحی من سكرته فاخذ علی بن ابیطالب  
 بعضه و وقفه بین یدی رسول الله فقال یا حارثة این کنت قال عند ربی فقال  
 کیف و صلت فقال حط قی حجاب کان مخجوباً و کشف عنی غطاء کان  
 مکبوباً و عایت علام الغیوب فجعلت جولاناً و استوفانی الحق اعواناً و اشهدنی  
 فارانی الواناً ثم انشد حسان بن ثابت « یعنی ابن عباس رضی الله الیه عنه گفت  
 که اجتماع کرده بودیم مادر مسجد رسول الله و امیر المؤمنین علی بن ابی طالب  
 در میان ما سخن میگفت سخنی غریب در توحید که ناگاه برجست از میان  
 ما حارثه و حال آنکه او شب را بصبح آورده بود به تنهایی و جولان و  
 گردش کرد در میان ما همچون جولان و گردش آسیا پس گفتیم من که  
 یا امیر المؤمنین آیا نمی بینی تو حارثه را که میگردد در مسجد مثل گردیدن  
 آسیا پس گفت آن حضرت که گمان دارم که سهر و بیداری او و گرسنگی  
 و جذبه او بسیار شده است ناگاه دیدیم که رسول الله صلی الله علیه و آله از  
 حجره بیرون آمد و شنید کلام ما را پس گفت چه چیز است شمارا و حال  
 آنکه بحارثه رسیده است گردش شوق و گردیده است در سینه او زمام  
 ذوق و او خورد میکند دانه که میریزند بر او از بالا و اذان گفت بلال  
 و اقامت گفت پیغمبر ص نماز کرد و حارثه هنوز در جولان بود و حاضر  
 نشد باذان ایشان و نه باقامت ایشان و نه بنماز ایشان ابن عباس گفت جمعیت  
 کردیم ما بعد از نماز نزد رسول صلی الله علیه و آله و پرسید علی علیه  
 السلام از آن جولان پس گفت پیغمبر که آری حجر او صدق است و مرکز  
 دوستی حق است و مهار او قلاده حق است و دانه او تخم هواست گفتیم  
 ما که یا رسول الله پس کیست بحرکت آورنده او گفت آن کسی که حاضر است  
 و غایب است گفتیم ما که کی فارغ میشود حضرت گفت شغلی نیست اورا



که ناگاه حارثه برو در افتاد پس دیدیم امیرالمومنین علیه السلام که برجست مثل بر جستن شیر و گرفت سر او را در کنار خود و پاك كرد روی او را بردای مبارك خود گفت انس که من ایستاده بودم نزد علی علیه السلام و بچشم من رمعی بود پس گفت آنحضرت بمن که بردار از جای جولان او خاک و در چشم کن و من همچنین کردم بعد از آن دیگر ندیدم رمعی در باقی عمر و بدرستی که رسول صلی الله علیه و آله گفت ای بلال بگیر ظرفی که در او آب باشد و بشوی دستهای او را و روی او را و جمع کن آنرا در ظرفی و بیار نزد من پس چون آورد آنرا فرمود بپاشید بر او پس پاشیدیم بر او پس باز آمد از بیهوشی و هشیار شد از مستیکه داشت پس گرفت علی بن ابی طالب علیه السلام بازوهای او در پیش روی رسول الله ص بداشت پس گفت حضرت ای حارثه کجا بودی گفت نزد پروردگار خود گفت چگونه رسیدی گفت پست شد در من حجابی که پوشیده بود و بر داشته شد از من پرده که افتاده بود بر من و معاینه شد میان من و علام الغیوب پس جولان زدم و استیفا کرد مرا حق از روی یاری بعد از آن حسان بن ثابت این اشعار را انشاد کرد :

« قلوب العارفين لها عيوناً	تری مالا يراه الناظر ونا
« والسنة بسر قد تناجى	تقيب على الكرام الكاتيننا
« واجنحة تطير بغير ريش	الى ملكوت رب العالمينا
« فتسرح في رياض الخلد طوبى	وتشرب من شراب العارفيننا
« فاورثها الشراب لسان صدق	يفوق على علوم العالمينا
« شواهدنا علينا ناطقات	تبين كذب دعوى المدعيننا

## فصل هیجدهم در تحقیق تو اجد و وجد و وجود

و تنبيه سالک از حال باختیار که در حضور کامل واقع نگردد

بدانکه همچنانکه سالکرا حالت بی اختیار هست مشابهان مبطل ایشان را حالت باختیار عادی نیز میباشد بسبب آنکه ربی ندارند که بسبب منع صفات ذمیه آن رونده را مبدل بصفات حمیده پسندیده کند و او را از ریا زهائیده باخلاص رساند و در نزد این کاملان صاحب اسرار که روندگان راه کعبه دل اند و این راه را بتوجه جذبات الهی روند و از علم وجدانی و فراستی موبو باخبرند چنانچه آن حالت بی اختیار ممدوح است این حالت باختیار مذموم است و مثل آن آنست که بیکر صورت انسان مانند فانوس خیال است و چون بیکر معنوی از این بدن صورتی تعلق برداشته باشد مانند آن فانوسی که در اندرون فانوس خیال است که تا گرمی

چراغ باو نرسد حرکت نکنند و چون گرمی چراغ باو رسد بچرخ درآید و هر يك از اهل تواجده که حرکت بی سبب حرارت از ایشان واقع شود مذموم است بسبب آنکه بهوای نفس خواهد بود و اگر آن بطریق اکتساب در حضور کاملی باشد آن کامل بگرمی انوار اعمال صالحه آن حالت را در تزیید دارد تا آنکه بکمال خود رسد چنانچه هر میوه که در بوستان نظر و شعاع آفتاب باو رسد آب و درنگش زیاده گردد تا بکمال رسد و اگر نظرو شعاع آفتاب باو نرسد ترش و بی آب و رنگ و بی شهد ماند و حالات این روندگان بر سه درجه است تا پایان کار اوایل که آلوده است آنرا تواجده گویند و شراب تلخ و تلخوش و باده خاك آلود که مکرر در این کتاب نقل شده نیز نامند و در اوسط شراب صاف و وجد گویند و در آخر اصفا و وجود گویند چنانچه شیخ صفی قس در تحقیق وجد و حال میفرماید که این مقام را بکسب حاصل توان کردن و ما آن کلمات با برکات را در این فصل ذکر کنیم انشاء الله تعالی و حال که بغیر کسب حاصل شود و آن عطای الهی است که چون بنده خود را بر ریاضت سزاوار گردانیده باشد بفضل الهی آن حال ویرا حاصل شود (ذلك فضل الله يؤتیه من یشاء) و فرمود که مارا واقعه است و حال واقعه آن باشد که سالک در سعی و اکتساب در منازل خود بین النوم غرایب اشکال و الوان بیند در مقامات و منازل خود و عقل آنرا نقشبندی و تعقل کند و چون آن را بعالم صورت آرد آنرا واقعه گویند و در وقوع آن هیچ خلائی نباشد و عقل را در آن مدخل باشد اما عقل را در حال مدخل نباشد

ز آنچه عقلت نقش بند در تصور آورد عشق را بیرون از آن احوال دیگر جالهاست اما حال غیر سعی و اکتساب باشد و چون ورود حال باشد عقل را مدخل نباشد و واقعه را فرو پوشاند و ورود حال گاه باشد که سرعت باشد و گاه بتانی باشد و طول و مکش باشد و این مکش در غلبات باشد که سلطان حال بر او غالب گردد و صاحب حال را در طریق ترقی روی نماید از حال بحال و از صفات بصفات صاحب حال و صاحب تلوین گردد از برای آنکه از حال بحال ترقی میکند و حال مثل نور و شعاع آفتاب است که در فوا که بنضج آن غوص میکند و مؤثر میگردد تا رنگ و طعم و بوی آن تمام میگردد و بعد از آن پخته میشود همچنان در صاحب حال انواع انوار متجلیات غوص میکند و او را بختگی میدهد تا چون پخته میشود بکرنک و یکجهت میگردد و در احوال متمکن میشود اکنون از تلوین بیرون آمده باشد و صاحب تمکین گشته

تا عروق جان شراب آن تجلیها گرفت

تا ابد غرق است اندر طعم و رنگ و بوی می

و دیگر حضرت شیخ صفی الدین قس فرمود که تواجد مبهتدی را باشد و وجد متوسط را و وجود منتهی را اهل تواجد را اقشعراری مثل تب لرز باشد از برای آنکه دل او از مرض بیرون آمده باشد اما صحت و قوت تمام نیافته و از خواب غفلت بیدار شده و همچنانکه بیمار خیز که بروی اقشعرار و لرزه غالب و مستولی باشد بواسطه استماع سماع و قول لرزه و اقشعرار بروی غالب باشد و سماع و حرکتیکه کند تکلف آمیز باشد همچنانکه حرکت بیمار خیز ناچه از برای آنکه میان صحت و مرض است اینجانباز حرکتی باشد میان وجد و تواجد و این شخص را اگر چه وقت برانگیزاند و در ذوق آرد اما اختیار خودش باشد اما وجد از آن کسی است که او مسلوب الاختیار باشد و صاحب وجد کسی است که دل او از مرض بصحت رسیده و جسمانی او به روحانی مبدل گشته و دل او محل واردات ربانی شده و چون واردات بروی وارد گردد و سلطان حال قوی باشد حرکت او در وجد قوی تر باشد و اختیار او از او مسلوب تر و اگر ضعیفتر باشد حرکت ضعیفتر باشد پر مثال آسیاب و چرخ آسیاب و آب که محرک و مدور آن است اگر آب بیشتر باشد حرکتش قوی تر باشد و چرخ و آن سنگ ثقیل را خفیفتر و تیزتر گرداند همچنان صاحب وجد را چون واردات قوی تر باشد ثقل جسمانی او را تیزتر و سریع تر گرداند و صاحب وجد را اختیار خود نباشد و گاه باشد که از غلبات وجد و حال و واردات چنان مغلوب گردد که اگر زخمی بروی زنند و یا عضوی از وی جدا کنند او را خبر نباشد و چندانکه حال و واردات وی کمتر گردد از خود باخبر تر گردد مثالش همچنانکه بازی که او را غطاء کلاه بر چشم باشد و آن غطاء از چشم او بردارند و صید او را بوی نمایند و چون صید خود ببیند بآهنگ او پرواز کند و قرار نگیرد تا بصید خود رسد و آنگاه قرار گیرد که صید خود دریافته باشد پس اهل وجد چون چیزی شنود که از منزل و مقام و حال وی باو خبر دهد روحانیت برو غلبه و آن غطاء از چشم او برخیزد و مقامات و حال او براو مکشوف گردد آن را وجد گویند .

و هام علی القلب بالخفقان

«و کنت بلا وجد اموت من الهوی

شهدتك موجوداً بكل مکان»

«فلما ارانی الوجد انک حاضری

پس صاحب وجد متابعت حال و وقت خود کند تا حال و وقت خود

بداند و چون بآنتهای وقت خود رسد باز آید

در اوج هوای صید خود بساز آید

چون صید بچنگ آورد بساز آید

اما صاحب وجود متمکن حال و وقت خود باشد و واردات ویراملکه

گشته و صاحب اختیار شده که اگر خواهد در آن حال حرکت کند و اگر نخواهد نکند اما در جای سکون خود که باشد در آن حالات خویشتن در سیر و سایر باشد بی حرکت ظاهری چنانکه حالت ابوالقاسم جنید بغدادی که در سماع و وجد بودند بشیخ جنید گفتند که حرکت نمیکنی فرمود که شما را از کجا معلوم است که حرکتی نمیکنم گفتند که ما ندیدیم بصورت حرکت کنی این آیه را بخواند «وتری الجبال تحسبها جامدة وهی تمر مر السحاب» یعنی شما کوهها را می بینید ساکن می پندارید و حال آنکه چون ابر در سیرانند و شیخ قدس سره این وجود را حالت مقام میگفت یعنی از آنجا که باشد بآن حال خود فرو رسد از برای آنکه چون اهل وجد را اختیاری نیست بحال و وجد آوردن و اهل وجود راهست از سیر این اختیار بآن حال خود فرو می رسد اگر حرکت کند و اگر نکند و دیگر قدس سره فرمود که تواجد سماعی است بقرن و وجد سماعی باشد بدل و وجود سماعی باشد بزوح و چون شخص صاحب تواجد احوالات خود ظاهر گردد اگر آن قدر حرکت نکند که شور حدت آن فرو نشیند به تن وی زحمت رسد و اهل وجد پیش از ورود وارد چون خود را گوش دارد تا حرکت کند دل او خسته گردد و انکسار بدل او رسد و اهل وجود اگرچه اختیار او راست اما اگر بر متابعت روحانیت خود در آن ذوق و سرور که بوی رسد حرکت در سیر نکند خستگی بروح وی رسد مثلاً چنانکه مرغی سریع الطیران یا شخصی سریع السیران که کسی مانع و حایل طیران و سیران او گردد در حال کلالتی در طیران و سیران ایشان واقع شود و این هر سه نوع از سماع مباح است و سماع تواجد نصیب عوام صوفیه است و سماع و وجد نصیب خواص صوفیه است و سماع وجود نصیب اخص الخاص صوفیه است و سماع عوام خلایق همچنان بر سه قسم است پای کوبی و رقص و عادت پای کوبی همچنانکه رقص کردن بدستارچه و دست بند چنانکه عادت زنان است و پیران اهل بدعت چنانکه سردر پای همدیگر نهادن و بتکلف همدیگر را در سماع آوردن بهوای نفسانی و شهوانی حرکت کردن و سماع عادت چنانکه سماع اهل فسق و کسانیکه مولع باشد در معافلی که در آن نظاره گیان زنان و امارد باشند و مجالس اهل مناهای و ملاهی و این هر سه سماع پیش متصوفه حرام است و سماع مباح متابعت اهل دل است که همچنان آن سرور و ذوق از حقه تعالی باشد (الوجد بعد وجود الحق بهتان و الذکردون جعفر الذکر نسیان)

ای عزیز چون مردان صاحب رخصت و مجذوبان صاحب همت که مرشدان صاحب ولایتند قبض و بسط ایشان از جانب حقه تعالی است و جذبات این مجذوبان و فیوضات این کاملان نیز از جانب اوست و بحقیقت که وجود ایشان مانند بحر محیط

است که بوساطت انوار حقانی صبر و تجلی آن سیران مشاهدات و طیران سرادقات کمال الوهیت از عالم جمال روی نموده متمکن بمقام تمکین و سکینه و وقارند که چون نظر کنی بآن دریای بی پایان چنان نماید که هیچ در نظر نیاید که « تواصوا بالحق و تواصوا بالصبر »

کرده دوصد بحر نوش نامده یکدم بجوش سینه او کاب کاب  
و چون باد مراد فیض تلوین بعد از تمکین از عالم جلال بعد از جمال که صفت اراده ذات الوهیت است از آن کامل طلب هدایت بندگان کند کشتی بدن او را در این لجه محیط بجنب فیض ذات بسوی خویش کشد که « جذبة من جذبات الحق توازی عمل الثقلین »  
چو جندر و مد حقیقت بیحرر پیدا شد

تپللی بسرا پای عشق بر پا شد  
تلائی ز نو افکند اندرین دریا  
که رقص کشتی از آن در محیط برجاشد  
هزار شور و جنون و هزار نقش غریب  
بهر نسیم که آمد در دوست احیا شد  
خوشا کسی که دل افکند اندرین دریا  
چو حاجیان حرم در رهش مهیا شد  
چو جوهری طلب گوهر وصال نمای  
دلش چو گنج گهرهای سر اشیا شد

## فصل نوزدهم در بیان حال صوفیان صورت ظاهر

و مدعیان مرتبه کمال و شیخی بطریق لاف و اثر آن دعوی  
باطل در آخر و ضرر آن بفریب نفس

بدانکه بدترین این جماعت آنهاست اند که نه دنیا دارند و نه آخرت که میفرماید « خسرا دنیا و الاخرة ذلك هو الخسران المبین » کسانی اند که گویا درد نیا هیچ نوع مشغولی از برای ایشان بهم نرسیده خود را بصورت اهل الله و رجال الله نموده اند عصائی و ردائی و نهانمائی و کشی و فشی و ریش بلند و سجاده و طبلسانی و کمندی و تسبیحی و شانه و مسواکی قلیانی و کوکناری و تریاکی از برای خود گوشه و مقامی ساخته و ظاهر آن مقام را از گرد و خاک پرداخته با آنکه درونش پر از ناشایسته است لیکن پرده به پیش آن شایسته بسته است خود طالب خود مجبول و مردمان را عقل فرا خود راه کم کرده و دیگران را راهنما زهی دلیل که اگر از و پرسی که دلالت بر چند نوع است و نوع دلالت کدام است این سخن مس نکند .

گز پیرو مریدشان چو پرسی دجال و خرنده بعرش و کرسی

بغدا که میشناسم ایشان را از آنکه صاحبقدر و منزلات شده و بکمال صفات معرفه الله رسیده «زادهم الله قدرهم و منزلتهم» تا شبه باطل ایشان را که بعدم مربی هر يك چون درخت خود رو و بهر جانب شاخ و برگ بیحاصل خود کشیده و بهر نوع که خواسته بر آمده چنانکه مرا روزی با یکی از ایشان صحبت افتاد بغدا که نشنیدم از او مگر سخنی چند که کم گردد از شنیدن او نفسهای کم قوت بسبب عدم توازن و فقدان دلیل چون منعاش کردم چنان نفس و شیطان بر او غالب گردید که اگر آنرا میسر بودی حکم بقتل این بیچاره نمودی «هدیه الله تعالی سبیل الرشاد» و بعضی از ایشان بنا بر عادت بی آنکه در خفا ذکر حق گویند و غافل از آنکه حضرت میفرماید (یذکرون الله علانية ولا یذکرون فی السریراؤن الناس) چون شب جمعه در آید در مسجد ها آیند بیهانه آنکه ذکر حق تعالی میگوئیم و چندان برجهند که جمیع فرش آن مسجد را بنات النعش نمایند و آن حرکت را حال نام نهاده جماعتی از اهل علم را منکر جمیع اهل الله کنند (نمود بالله من وسوسة النفس والشیطان واغوائهما) اب عزیز حال اهل حال چون شاهبازی است که از پی شکار برخیزد که چون نظرش بطعمه خود افتد دیگر او را نتوان محافظت نمود و چون خود آنطعمه بچنگ آورد دیگر هیچ حرکت از او صادر نشود.

حال چید آنکه بیخود سازدت زنك خواهشها زدل بزدایت  
نه چنان بیخود که بیهوشی بود بلکه هر نادیدی بنمایت  
و بدانکه بسیار باشند که بتکلف حرکت مشابه وجد اهل حال از ایشان سرزند و آن از اثر غلبه سودا باشد نشان آن آنباشد که حلاوت ذکر الهی را دریافته و بخدمت صاحب ولایتی نرسیده باشد که بگرمی پرتو خورشید ولایت او ذره سان این بی تابیی او را روی نماید پس آن حرکت باعث امراض شافه گردد مانند مالیخولیا و صرع و سرسام و غیره و آخر علاج پذیر نباشد و اگر با این امراض و حرکت بخدمت کاردانی که بعالم حالات درویشان بعین الیقین رسیده باشد برسد البته او را از آن بیماری خلاص نموده بحالات صاحب حالان آشنا گرداند و العیاذ بالله که کسی این حالات بر خود بندد خواهد که بتقلید این راه را برود و درویشان اهل توحید را بدنام گرداند بسبب آنکه نفس و شیطان بدو دست یابند و باندك فرصتی او را رسوای خلق گردانند از آن روی که غیر حق تعالی چنین تقاضا نموده که غافلان خفته را از حریم حرمتش براند چنانکه گفته اند !  
چون حریم عز ما نور افکند غافلان خفته را دور افکند  
و روشن است که هر کس را در خور دعوی او از او عمل طلبند

چنانچه عارف شیرازی میفرماید :

تکیه بر جای بزرگان نتوان زد بکـزاف

مگر اسباب بزرگـی همه آماده کنی

و در خبر استکه شیخ کاملی در محل رحلت جای خود را بریدی داد که مردم هیچ گمانی بولایت او نمیدردند و بریدی دیگر بود که بظاهر صاحب کمال در نظر مردم مینمود آن مرد صاحب رخصت و قتیکه بر مسند تمکین نشست بسیاری از مردم بخدمت او میآمدند و باندک روزی مریدان بسیار او را جمع آمد لیکن آنصاحب رخصت اسیر این گونه جماعت عوام ناخوان نمیشدند و در بند بریدی و تردد ایشان نبود که گفته اند:

کسیکه بنده او شد به بند غیر نیفتد و تردد مردم از برای او مانند زهر قاتل بود چنانچه آن بزرگ میفرماید

ای علاءالدوله در بهشت برین عوش با عام سخت دشوار است

و چون آن مرید صاحب وقع دید

که مردم بسیاری بریدی آن مرد جانشین پیر میآیند با خود گفت بسیار ظاهر است که صورت مجلسکه با من است هیچ با او نیست چرا من نیز از برای خود مجلسی نیارایم و مردم را بخود نخوانم من هم ناله و فریادی و چرخ میزنم و از برای خود دامی گرم مینمایم آغاز مردم فریبی نمود و آلات شیخی بر خود جمع کرد و مردم بسبب جنسیتیکه با او داشتند بسیاری باو گرویدند و او نیز بتکلف حالی و ناله میکرد تا آنکه آن جماعتیکه نزد آن فقیر تردد میکردند پیشتر نزد او جمع شدند و او مردم را اطعام مینمود و این مرد صاحب رخصت بهر کسیکه میآمد نزد او میگفت که ای برادران

دست تهی گر بر شیخی روی دور بمانی و نیابی نظر

تا آنکه روزی یکی از مترددین که مذبذبین بین ذلکما بود گفت که این شیخ فلان ما را اطعام میکند و بر ما تواضع مینماید و ما را ترغیب بوجد و خوشوقتی میکند و او نیز مرید پیر تو است بخلاف آنکه اگر ما نزد تو میآئیم باید که دست خالی نیائیم و با وجود این مراتب مذکور هیچ در این منزل متصور نیست آن شیخ فرمود که سبحان الله من مدتی است که از خدای در خواستم که از این مترددین عوام احمق ما را خلاص کن حقه تعالی ابلیسی که از جنس ایشان است از برای ایشان برانگیخت تا همه باو گروند و من از دست ایشان خلاص شوم اما

گیرم که مار چوبه کند تن بشکل مار

کو زهر بهر دشمن و کومهره بهر دوست

و زود باشد که بسبب این لاف کزاف ابلیس از برای او دامی بگستراند

که هیچکس تاب تحمل آنرا نیارد این سخن بآن شیخ متکلف رسانیدند

گفت هرگاه که من بآن بلا گرفتار شوم تو مرا دستگیر و بخون اندک وقتی از این گذشت بسبب شهرتی که داشت دختری از بزرگان بیمار شد بخانه او آوردند بطلب شفا اتفاقاً آن دختر بسیار صاحب حسن و جمال بود آن شیخ متکلف را شیطان و هوای نفس غالب آمدند بمرتبه که گرفتار و شیفته دختر شد که گفته اند :

نفس است و هوا هر دو بهم برزده دست

آسمان ز چنین دو اژدها نتوان رست

تا آنکه شیخ را پای بلغزش در آمد ناتوان شد مانفی ارغیب اشاره کرد بآن شیخ صاحب رخصت که آن بنده معاند تو بسبب لاف شیخی اعمال کاملان خود را از او طلب کردیم بعدم قدرت خویش عاجز آمد و دل او را ابلیس باقلاب محبت محبوب ظاهر بند کرد زود باشد که او را از دنیا و آخرت بی بهره گرداند ای بنده ما چون در وقت اعتراض بزبان او آمده که ما را خلاص باید کرد دست او را بگیر و چون عشق او را بوساطت شیطان آن معشوق را از این مخبر گردانید آن معشوق با آن که زنی بود با خود گفت که اینگونه مردمان شیاطین سیرت که خود را بشیخی مشهور میگردانند و این چنین دربند هوای نفس مانده اند سزای این آن است که او را بکشتن دهم تا دیگران عبرت گیرند خبر فرستاد که اگر دانم که تو در عشق من ثابت قدمی من از جای بزرگم باید که بروی و بقدر هزار تومان از خزانه یکی از صاحب اموالان دزدیده از برای پدر من بیاوری تا مرا بتو بدهد چون این سخن بآن شیخ متکلف عاشق رسید میریدی داشت بسیار صادق اجلاف طبیعت باو گفت توانیکه بروی و اموال متعولی را نشان کنی تا شب برویم و او را بدست آوریم و از برای این شخص "معشوق" ببریم و آخر آن مال مال ما خواهد بود بلکه بصاحبش توانیم رسانیدن که مواخذ نباشیم آن مرد اجلاف بازی خورده کاروانسرائی را نشان کرد که نقدینه و اموال بسیار در آن بود خود را بشیخ خود رسانید و خبردار کرد شیخ برخواست و بدید آن صاحب مال آمد و آن صاحب مال او را نواخت و چون از این مقام بیرون رفتند تمهید را درست نموده وقت تنگی خود را بآن مقام رسانیدند و آن مقام را شکافته و اسباب بسیاری بیرون آوردند و بمنزل خود رسانیدند روز دیگر که صاحب مال بر آن مطلع شد خبر بمیرعسس داد میرعسس بعد از تفتیش بسیار پرسید که در این اوقات که باینجا آمده گفت فلان شیخ با میریدش آمدند میرعسس بحسب دریافت که این کار ایشان است آن میرید را گرفته و مجبوس کردند باقرار آمد که من باشیخ خود این مال را برده ام شیخ را گرفتند و خبر بتمام شهر رسید



و همه مردم مطلع شدند و لعن و طعن میکردند و مریدی از مریدان آن صاحب رخصت این خبر از برای شیخ خود آورد که چنین امری واقع شده و تمام زنان او را از خانه بیرون کردند که این دزد قدیم است و هر چه در این اوقات برده اند در خانه ایشان درخانی است و خانه او را بکندن شروع نموده اند،

بیخ و بنیادش کنند هر کس که این امر خطیر

بسی و جود رخصت کامل رود این راه را

عاقبت از بانک غولان کم کند او مقصدش

خود بدست خود کند از بهر خود او چاه را

دست ر پای خود بینداز فریب نفس خویش

زهد کامل را گنارد نام هر کو جاه را

شیخ رقه نوشت باو و گفت از او بپرسید که میخواهی از این ورطه خلاصی یابی اگر خواهی این رقه را باو دهی و بگوئی که از کردار خود پشیمان شو و بدین رقه عمل نما که چون ترا به پای دار برند بگو که مرا ببرید نزد پادشاه تا مالهای مردم را نشان دهم چون ترا نزد پادشاه برند بگو ای پادشاه سویی این مال هیچ چیز دیگر متصرف نشده و نبرده ام و دیگر این عمل از من سر نزده و چون مرا بپای دار برند بفرما تا این جامه شال را که من پوشیده ام از من بکنند مبادا که درویشان از این عمل من بدنام شوند و بلکه آخرت هم از دست من برود چون چنین کرد پادشاه را از این خوش آمد و گفت که ترا چه بر این کار داشت گفت عشق پادشاه به تبسم در آمد و گفت درویشان نیز عاشق میشوند گفت پادشاه درویشان کامل عاشق نمیگردند تا درویشان که بلاف و گزاف دعوی کمال میکنند غیرت حق تعالی بوساطت ابلیس و نفس ایشان را بدین ورطه ها می اندازد پادشاه فرمود که من مردی بدین انصاف ندیدم پادشاه گفت چه نوع بود که ترا این بخاطر رسید گفت شیخ من جانشینی دارد رقه نوشته بود بدین بدین مضمون و مرا از این هلاکت رهانید پادشاه فرمود که آن معشوق را از برای او گرفته و بخدمت آن صاحب رخصت آمد و او را نوازش فرمود و مریدی اختیار کرد و این نیست که شیخی این جماعت ضرری بشیخی صاحب کمالان صاحب رخصت رساند بلکه باعث قلت از دهم عوام از برای ایشان شود و بسیاری از این لاف و گزاف نابود کردند و حق بمرکز خود همیشه استوار ماند.

چراغی را که ایزد بر فروزد هر آنکس پف کند ویشش بسوزد

و بدانکه تارونده راه جمیع مسالم و مهالك راه در نزد کامل

مکمل طی ننماید هرگز دست شیطان از گریبان نفس او کوتاه نگردد  
 بدلیل آیه کریمه **لَاغْوِيَنَّهُمْ إِلَّا عِبَادُكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ** و  
 شیطان را راهها بسیار است مردمان را برای فریفتن ایشان چنانکه میفرماید  
**إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ** از آن جهتکه نفس بسبب آلودگی بقاذورات دنیا  
 جاذب جنس خود است و جنس او اجناس مهمل عالم اسفل است و آن مالا بد  
 اثمار اشجار عالم طبیعت است و طبیعت او محتاج بدان و اینکثیف رد جنس  
 لطیف نظیف عالم علوی است و تحصیل آن وابسته بترك لذات نفسانی و  
 ترك آن بر ناامیدان بی تمنا مشکل پس ناچار اغماض عین کرده و آیه  
 کریمه (ونهی النفس عن الهوی) را نادیده گرفته و بدان راضی نشده  
 روندگان صاحب قدرت آن راه را منع کنند نه بخدا که  
 اگر لذت ترك لذت بدانند دگر لذت نفس لذت نخوانند

و تریب نفس نه چنان استکه کسی بخودی خود خواهد که این امر  
 خطیر را متوجه گردد و بسر برد.

هیچ نکشد نفس را جز ظل پیر دامن آن نفس کش را سخت گیر

گفت پیغمبر علی را کای علی شیر حقی پهلوانی بسرداسی

یا علی در سایه عاقل گریز تا رهی از دشمن پنهان ستیز

نفس را هفتصد سر است و هرسری از فراز عرش تا تحت الثری

در خبر استکه یکی بخضرت رسالت گفت که یا رسول الله در جهاد نفس مشغول

بودن بهتر است یا جهاد ظاهر حضرت فرمودند که جهاد نفس اقرب است

باخلاص يك مخالفت با نفس اجرش برابر است با اجر شهید در جهاد کفار

و نفس مجبول است بآنکه عمل رونده را مشوب کند بقبیح و سوء چنانچه

در آیه کریمه وارد استکه (ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربی)

و همچنین هر رونده توفیق جوید از حقتعالی بوساطت عمل کردن بامرالله

مخالفت با نفس را پس هر آینه توفیق یابد بآن همچنانکه توفیق یافت حضرت

یوسف بر مخالفت بآن و متابعت هوای نفس نکرد تا آنکه از این شجره

مخالفت ثمره نبوت و پادشاهی کونین او را حاصل شد تو نیز ای رونده راه

اگر مستعد این خلاف نفس کردی و ملجأ تو حقتعالی باشد بوقا و صدق و

اخلاص ترا بمری ظاهر برساند تا بتوجه آن با کتساب معارف یقینی مشغول

شوی و عنایت جذبات الهی از قلب آن مربی ترا بحالات اهل حال آشنا

گرداند چنانچه گفته اند :

گر نه زشیخی برسد حال تو نفس نهد پایه اضلال تو

گر نبود خاتم فرخواند کسی دیو برد آنچه بود مال تو

و از شرایط کلی مریدی اینستکه چون پیر از عالم برود اگر دیده

دل باز نشده باشد بسبب خلم بدن و هنوز با عالم ارواح آشنائی بهم نرسیده باشد واجبستکه هنوز پیر را دفن نکرده که خود را در لوای شیخیکه باو معتقد است برسانند و الا مانند گوسفندی استکه بی چوپان در صحرا مانده باشد و زود باشد که گرگان شیاطین در نفس جا کرده و او را بهلاکت بیندازند و بسبب انانیت او را بمهلکه استدراج در آرند و ایمانش (هباء منثوراً) کنند و اینستکه گفته‌اند که در تصرف کره بودن بهتر است تا در تصرف خویش که چون تو در خواب باشی او دفع ضرر از تو میکند والله اعلم بالصواب

## فصل بیستم در بیان دستور واقعات

نوما او یقظة و ظهور واردات غیبی که روندگان را روی مینماید بدانکه چون کسی خواهد که معلوم فراستی عارف بر سر الله شود باید که خود را مطیعانه مستعد خدمت کاملان و مستحق رحمت بینشان سازد و در دامت پاک روشن ضمیر آویزد تا آنکه ایشان در ظاهر تو آثار وفا دیدند ترا راه بخود دهند و آن چیزیکه سالکان را بتعلم در است حاصل شود ایشان را که سالکان مجذوبند بتوجه بمرآت دل در خواب نمایان گشته منظور گردد و او بتواتر بدین علوم لدنی آشنا گرداند و بدین رؤیای صادق صالحه بحقیقت اشیاء برسد چنانچه انبیاء علیهم السلام را این تمنا بود که گفته‌اند (رب ارنی حقیقة الاشياء کما هی) و چون بسر اوقات کمال باطن رسیدند چند یوم معلوم ظاهری بپردازند تا نور کمال ایشان خاص و عام را دستگیری تواند کرد و بدانکه ظهور گونه‌های معنوی از سه راه بر اهلیش آشکارا میتواند شد اول در عالم خواب برای مردمان بالکلیه یعنی وقتیکه حواس از ایشان مطلق بر طرف شده باشد و دوم از راه سنه که آن از برای مراقبان و شب بیداران و عباد و زهاد باشد و آن در حالت مابین خواب و بیداری است که مطلق حواس آزاد بر طرف نشده و سیم از راه یقظة و آن در حالت بیداری است و آن نیز بردو وقت آشکار تواند شد یکی در وقت خلوت و جمعیت حواس که اولیا را میباید و یکی در میان کثرت که انبیاء را میباید و منتهمان او را رؤیای بر دو نوع است یکی خواب اضغاث و احلام یعنی خواب شیطانی و تخیلات نفسانی که بیشتر بسبب لقمه‌های پراکنده شبهه ناک روی مینماید و این خواب را تعبیر نباشد مانند مردمان در ظاهر صالح و وسواسیکه در بیداری هر ساعت از برای خود شبهه پیدا کنند و حال آنکه آن هیچ اصلی ندارد و در کتاب عدة الداعی مبقول است که حضرت رسول صلی الله علیه و آله میفرماید که الرویاء

**من الله والحلم من الشيطان** و آن حضرت فرمود هر گاه خواب بدی به بینید باید که از طرف چپ بگردید و لا حول بگوئید و آن خواب را دیگر بخاطر میارید چه جای نقل کردن آن و در این محل دعائیکه مخصوص است بخوانید و به پهلوی راست بگردید و دیگر خواب خوب است و آن را رؤیای صادقه صالحه گویند که آن حضرت میفرماید که (الرؤيا الحسنة من الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة) و بدانکه خوابیکه دیده میشود اگر صاحب آن رؤیای مرد کاملی است یعنی آینه دل او روشن شده است بنور روح و مذاکره روح القدس است بهر سه حالت آن رؤیای را تواند بود اما آنچه در عالم خواب بیند اگر در تلویح بعد از تمکین است که او را مرشد بعد مشترك گویند یعنی بعد از آنکه وجودش ملکی شده باشد و باز رجوع به بشریت نموده آنچه بیند بسیار تار و بی رتبه در نظر آید مانند آبگینه که ظرف قازورات کنند و اگر در عالم سنه بیند از آن روشن تر باشد و اگر در عالم یقظه باشد آنچه صورت حال است همان بیند چنانچه آیه **كريمه ما كذب الفواد** **مارای** اشاره باین است و آن از بشارتهای مربی حقیقی است که حضرت پیغمبر ص میفرماید که (الرؤيا ثلثة رؤيا بشرى من الله و رؤيا تعزین من الشيطان و رؤيا يحدث بها الانسان نفسه فیرایها فی النوم) یعنی رؤیای سه قسم است اول رؤیائی که بشارت است از جانب حق تعالی که گفته شد از برای کاملان است و قسم دوم رؤیائی که باعث حزن و اندوه است از جانب شیطان و رؤیائی که سخن میکند با انسان و نفس خود را و آن برای سایر مردمان است پس میبیند آن را در خواب و ظهورش بسبب تغییر زمان میشود هر چند آن رؤیای بسر شب نزدیکتر است اثرش دیرتر بظهور می آید و در روز هر چند بصبح نزدیکتر است اثرش زودتر بظهور می آید و هر چند نظر رائی بلندتر است ظهور واقعاش دیرتر است چنانکه گاه باشد که دید او بعد سال دیرتر بظهور آید و مثل آن مانند بینندگان ظاهر است که هر چند نور بصیرت ایشان بیشتر است دور بین تراند و اگر رائی شخص متوسط الصلاح است بیشتر رؤیایش در عالم سنه است و از طرف نفس است و گاه گاه همچنان شود که ملک مذکر که در نفس اوست باو فایدهها القا کند و آن زودتر بظهور آید و اگر رائی از سایر مردمان است خوابش اکثر از اضعاف و احلام شیطان و نفس است و از او جز خیالی صورت نبندد و گاهی شود که بسبب آنکه از او نیکی سرزده یا سرزند اشاره از جانب ملک مذکر بصواب و خطای آن بشود و چون از او عمل صواب سرزند صورت قیامت به نیکی و خوبی بیند و مانند آفتاب و ماه و ستاره و اماکن مشرفه و دریاها و جویها و آبهای صاف و باغها و سبزهها و عمارات خوب و گاه باشد که چون از او خلاف نفسی سرزند صورت بهشت و

حور و زنجبیل و سلسبیل و غیر اینها بیند و چون شریعتش قسوت گیرد و پاس شریعت را محکم بدارد انبیاء و اولیاء و ائمه معصومین علیم السلام و ملائکه و مؤمنان در خواب بیند و بسبب زیادتى قوت اخلاص و تصدیق حق مسجد و قرآن و نماز و واجبات و مستحبات و جماعتیکه هم نام معصومان باشند بدانکه یقین و تحقیق که شیطان خود را بصورت انبیا که معصومین اند و اولیاء و مؤمنان و شیعیان نتواند نمود چنانچه در کتساب آمالى ابن بابویه مذکور است که حضرت رسول صلی الله علیه و آله فرمود من زارنى فی منامه فقد زارنى الان الشیطان لا تمثلون فی صورتى ولا فی صورة احد من اوصیائى ولا فی صورة احد من شیعته یعنی هر کس زیارت کند مراد در خواب بتحقیق که مراد زیارت کرده بواسطه آنکه شیاطین نمى توانند تمثیل شد بصورت من و نه بصورت از اوصیاء من و نه بصورت یکی از شیعیان و همچنین برعکس آنکه چون بنده متوجه مناهى شود خوابهای بد بیند و علامتهای جهنم و آثار آن و هیبت و صلابت که باعث خوف و واهمه گردد و بدانکه خواب را بغیر از مربیان کامل هیچکس نباید گفت خصوصاً خواب بد را که فراموش کردنش اولیایست و بدانکه الهام ربانى و انعام حضرت سبحانى بقدر قابلیت بر بنده وارد میشود چنانچه فرموده که ( فالهما فجورهما وتقواهما )

## فصل بیست و یکم در بیان مباح بودن صوت حسن

بدلیل عقلی و نقلی و بیان آنکه کدام از صوت حرام است

بدانکه اصوات طیبه مرتاضات را بمنزله بدل ما یتحمل است از برای انسان چنانکه اشتران راه کعبه را حدی بدل آب و علف است و بقوت آن منازل را طی کنند و اطفال رضیع را بجای شیر صدای خوش دایه و حرکت گهواره ساکن گرداند همچنین روح سالک را نیز اصوات طیبه و حرکت جسم باعث سکون و طی منازل شود بلکه آن دل بقوت خود او را بحرکت آورد چنانچه گفته اند :

صوفی بسماع دست از آن افشاند

کاین آتش دل را نفسی بنشاند

عافل داند که دایه گهواره طفل از بهر سکوت طفل میجنباند و اصوات طیبه او را آرام بخشد اما بشرط آنکه آن مضمون از مقام ایشان خبر دهد چنانچه حضرت امیر المؤمنین علیه السلام در باره حرکت همام فرمود بجواب آن سایل که گفت یا علی تو چرا فریاد و حرکت نکردی حضرت فرمود که غلو مکن و ساکت باش که شیطان است که در تو رفته و چنین معترضانه سؤال میکند هر شخص را حالتی و وقتی است که جز آن وقت از او این حرکت

که خارق عادت است سر نزن چنانچه حضرت رسالت صلی آله علیه و آله فرمود که ( لی مع الله وقت لا یسعی ملک مقرب و لا بنی مرسل ) یعنی مرا وقتی و حالتی است که با حق تعالی که در آنجا نمیکنند هیچ فرشته مقربی و نه هیچ پیغمبر مرسل و چون کلامی خوانده شود که مضمون آن مشتمل بر هجو و ذم کسی نباشد و لغو نباشد بصوت حسن از برای اهل حال ممدوح است خواه آن کلام عربی باشد و خواه عجمی و خواه ترکی و خواه هندی و هر یک از برای اهلش چنانچه حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله فرموده در مدح صدای خوش در اصول کافی مذکور است که ( آن اجمل الجمال الشعر الحسن و نعمة الصوت الحسن ) یعنی بدستیکه بهترین نیکوها شعر حسن است و نعمة صدای خوش و نیز در کتاب مذکور میفرماید که ( ما بعث الله النبی الا حسن الہ و ت ) یعنی مبعوث نشد هیچ پیغمبری الا آنکه خوش صدا بود و بدانکه چون حواس ظاهر سالک بوی می معنوی محبت دل کامل رسیده قوه عاقله سالک را از نشانه جود آن سرگرم گرداند مانند آب هر سوی از پی آن تشنه روان و بیخودی آغاز کند و دلش را مدام مستغرق در ذکر الهی دارد و چون دل از پاس نفس کوفته و مجروح گردد از ذکر بلند او را راحت رسد و چون نام معشوق در نزد او برسد دل او بیتابی آغاز نماید و شعر توحید و موعظه و مناجات و مدح پیشوایان و سرگذشت مجذوبان صاحب حال که بصوت خوش باشد بگوش او رسانند او را دوی درددل گردد و تاهجران در او باقی است بدنش بسبب بیتابی دل متحرک گردد و چون از او مفارقت کند تسکین یابد مانند حرارت چراغ که از فانوس خیال بیرون برند از حرکت بماند چنانچه عارفی میگوید :

آدم چو صراحی بود و روح چومی      قالب چو نی بود صدائی دروی  
دانی چه بود آدم خاکی خیسام      فانوس خیال است چراغی دروی  
اگر چه لمحہ گوش سالک از اصوات طیبہ عالم معنی خالی نیست و  
جز از همراهی که سبب ترغیب او گردید چیزی در این بدن باعث آرام او  
نه گردید چنانچه حدیث وارد است که جبرئیل بطریق طرب و وساطت آنروح  
را بقلب او در آورد چنانچه عارف رومی میفرماید :  
چوبی بتراشید در او بست دو صد تار      قانونی عالم  
صد ناله زار از دل هر تار بر آمد      تاروح روان شد

این زمزمه که روح را رهوار است

بالله که در هر دو جهان در کار است

شیخ صفی قدس سره میفرماید که معزول است طبیب از طبابت بیماری سالکان از آنجهه که باعث بیماری ایشان هجران معشوق است و درددل ایشان بادل است و دوی ایشان صوت

مطرب است و شربت ایشان کلام اولیاست که سخن معشوق است و بحران ایشان ذکر بلند است و جلاب ایشان عرفی است که از ذکر خفی و پاس نفسی است و دفع نقاهت ایشان وجد و بیتابی است و شفای ایشان وصال معشوق است و آنست که مربی طیب ایشان است چنانچه شیخ آذری میگوید ع ناله ما برون کند از دل ما کدورتش) و بدانکه ثابت است که شازع صدای خوش ممدوح داشته چنانچه در اصول کافی از حضرت رسالت ص منقول است که ( ان الله يحب الصوت الحسن يرجع به ترجیعاً) بدرستیکه خدایتعالی دوست میدارد صدای خوش را که بگرداند او را در گلو از آنجهت که صوت خوش کمال نفس ناطقه است و نفس ناطقه بهترین آفرینش است و از حضرت امام محمد باقر ع منقول است گفت با پی بصیر ( رجع بالقرآن صوتك فان الله عزوجل يحب الصوت الحسن) یعنی بگردان صدا را در دهن در وقت قرآن خواندن پس بدرستیکه خدای عزوجل دوست میدارد صدای خوش را و نیز در کتاب مذکور از حضرت امام موسی کاظم علیه السلام منقول است که میفرماید ان علی بن الحسین ع کان یقرء فرب ما مر به الامار فصعق من حسن صوته فان الامام لواظهر من ذلك شئاً لما احتمله الناس یعنی بدرستیکه علی بن الحسین قرآن میخواند و بسیار بود که مردم میگذاشتند از آنجا و بیپوش میشدند از خوشی صدای آنحضرت پس بدرستی که امام اگر اظهار کند از کمال خوشی صدا هر آینه مردم تاب آن نیارند و حضرت رسول ص میفرماید لم یعط امتی اقل من ثلث الجمال والصوت الحسن و الحفظ یعنی عطا نشده است بامت من کمتر از سه چیز یکی جمال و یکی صدای خوش و یکی حفظ و بدانکه هر شیئی که مباح باشد در شرع مانند صدای خوش و غیر آن هر گاه با چیزی که شارع آن را نهی فرموده استعمال کنی آن ممدوح را نیز مذموم گرداند بقدر کراهیت چنانچه اگر صدای خوش را بالهو و لمب و خنده و دست زدن زنان و پسران امرد که افعال لغویه است ضم کنی لغو و مذموم است حق تعالی در قرآن از آن اعراض فرموده که قد افلح المؤمنون الذین هم فی صلواتهم خاشعون و الذین هم عن اللغو معرضون یعنی بتحقیق که رستکارند مؤمنان آنچنان جماعتی که ایشان خاشع اند در نماز و آن چنان جماعتی اند که اعراض کننده اند از لغو و دیگر میفرماید که ( و اذا مروا باللغو مروا کراماً ) و در جای دیگر میفرماید که ( ومن الناس من یشری لهو الحدیث ) و اگر صدای خوش را با دف و نی و چنگ که آلات ساز است استعمال شود حرام باشد مانند چیز پاک و حلال را که داخل حرام و نجس کنند آن نیز حرام باشد یا آنکه صدای خوش با روایات کذب و اشعازیکه مشعر ذم مؤمنان باشد و هجویات

و نوحه زنان و فریاد بر مصیبت کسی و سخنان ثالث ثالثه اهل کفر مانند نصاری و یهود و هندو و ناسزای اهل عصمت و طهارت استعمال شود حرام باشد و اجتناب از او واجب و بیشتر اهل لغت غنارا بمعنی سرود اخذ کرده اند که بمعنی کشیدن صداست و ابن اسیر در نهایت میگوید که عرب هر صدای بلندی را غنا میگوید و حال آنکه هر صدای بلند در شرع مذموم نیست چنانچه حضرت رسالت ص در فوت ابراهیم فرزندش در گریه صدا بلند کرد و صحابه گفتند یا رسول الله شما منع صدای بلند کردید در گریه کردن آنحضرت فرمودند که ( انما نهیت عن صوتین احمقین فاجرین صوت عند نفمة لهو و لعب و مزامیر شیطان و صوت عند مصیبة خمش و جوه و شق جیوب و زنة شیطان و هذه رحمة من لا یرحم ) یعنی نهی نکردم من شمارامگراز صدای دو احمق فاجر یکی آن که صدا را بلند کند نزد نفمة لهو و بازی و مزامیر شیطان و یکی دیگر نزد مصیبت که صورت را زخم کند و پیراهن را بدر پس این سخن صدق نباشد بلکه سنت است در بسیاری از جاها استعمال باو مانند قرآن خواندن و اذان گفتن و نماز بچهر و حدی و لبیک حاجیان و مناجات بحق تعالی و دعا و زیارت نامه خواندن و غیر ذلک که واجب و سنت و مباح است پس صوت خوش بمجرد خوشی در شرع شریف حرام و مذموم نباشد بلکه ممدوح است چنان که در کتاب من لایحضره الفقیه منقول است که شخصی از حضرت امام زین العابدین ع از خریدن کنیزك خوش آوازی سؤال کرد آن حضرت فرمود ما عییک لواشتر یتها فذکر تک الجنة یعنی باکی نیست اگر بخری تواب را چرا که بهشت را بخاطر تو میرساند .

## فصل بیست و دوم

در بیان فرق میان معجزات انبیاء و کرامات اولیا و استدراج که کرامات اهل باطل است و بیان اعمال قبیحه و کفر شنیه و ساحران و اعدایان و چشم بندی اهل جرم و هر که کیران بداند که در باطن انسان لطیفه معنوی است که آن را نور عرفان گویند و چون بکمال خود رسید آن را ایمان کامل نامند که مؤمنان بسبب تحصیل آن چراغ هدایت الله سبیل الرشاد صراط مستقیم را طی نمایند بلکه بروشنی آن چراغ هدایت الله کم گشتکان وادی ضلالت را نیز راه نماید و سالکان این شاهراه طریقت را بکعبه حقیقت دلالت نمایند و نیست آنکه هر کس این نور ایمان را از اصلا بابه و امهات با خود آورده باشد بلکه نمونه از آن سرمایه ذاتی اوست و باقی بسبب اکتساب از قلب کاملان



حاصل آرند و چون کسی را آن روشنی چراغ ذاتی در مبادی کار باو  
ارزانی داشته باشند در این نشاء بدن عنصری بطریق اکتساب در تزیید آن  
کوشد و آن اکسیر اعظم را بمرتبه کمال برساند و باعث هدایت خود و  
دیگران گردد و آنستکه انبیاء را بجهت آن فرستاده که چگونگی ترقیاتی  
که ما را باعث ازدیاد آن امانه الله **انا عرضنا الامانة علی السموات**  
**والارض الایه** شود باز نمایند و در نظر ما روشن کنند تا آن چراغ  
را بیاد هوا نکشیم و در معرض اتلاف در نیاوریم و حتمه عالی جمیع نفوس  
را مکلف بتکلیف گردانیده و (اقرار است بر یکم) را از ایشان و یافته بسبب  
خلقت فطرت در ایشان در مبادی کار که محل وجود بخشیدن است که بقدرت خود از یک  
نشاء فطرت ایشان را خلق نموده که **فطرة الله التي فطر الناس علیها و خلعت جسم**  
ایشان را نیز در پوشانید لیکن بسبب زیاده و نقصان هم وجود اظهار  
(خلق الانسان من تفاوت) نمود و چون تو آن نمونه معنوی خود را که ثمره  
آن تمنای بلند است و طلب و کد و بینائی و شنوایی و گویائی و قدرت و  
علم و باقی صفات دیگر در راه ضایع گردانی هیچ نقصانی بخدائی او نرسد  
چنان چه مولوی معنوی میفرماید :

ای ز اقلیم عدم آمده بر ملک وجود  
هیچ دانی که ترا آمدن از بهر چه بود  
بنده پادشهی شاه فرستاد ترا  
که تو خود را بشناسی و بدانی معبود  
بحقیقت که تو خود خواجه بازرگانی  
بتجارت ز عدم آمده در ملک وجود  
هست سرمایه تو عمر گران مایه تو  
تا بدان مایه و سرمایه بچنگ آری سود  
در قیامت که سربار همه بکشایند  
آنچه داری بحساب تو همان خواهد بود  
با خنر باش که دزدان شیاطین در راه  
ره زناتند بر آن کس که زحق غافل بود  
ساز ره هست فراوان و تو بسی زاد مرو  
کاندرین راه همین ساز و سلح خواهد بود  
ز ره و جوشنت از طاعت و خیرات بود  
تیر قدرت ز قیام است و کمانت ز سجود  
تیغ آیات کلام است و سننات تسبیح  
هست صلوات نبی قوت بازوت عمود

سلحشی معتبری هست نماز و روزه

البت آن روز حساب از تو بپرسد معبود  
سپرت حج و زکاتست گرت مال بود

ورنه شکر است و صبوری که ترا دارد سود  
در میان بند چومردان کمر استغفار

توبه کن زکته تا برسی بر حق زود  
آنچه بر خود نپسندی دگر آن را میسند

چون از این پاک شدی شکر بگو از معبود  
حرص دنیا و غم روزی فردائی را

نگذرانی بدل اندر چه ندانی بهبود  
بعد از آن کبر و ریائیت بخود راه مده

نه پسندی بخود آن کینه که شیطانی بود  
حسد و بغل بسوز و بتمامی ایمان

هر که را نیست در آن میکند او اعلی سود  
تن خود را چو بدین ساز عبادت کردی

آنکهی مرکب اسلام ترا شد موجود  
هر که این نوع کند عزم بیازرگانی

مایه در امن و امان بیند و یابد مقصود  
بسلامت برو و مایه پر سود بسیار

تا نگویی که زیان دارم و دزدم بر بود  
گر بدین نوع کسی راه به پایان نبرد

گم شود در ره و آخر بشود او مردود  
ذره ذره ز بد و نیک حسابت بکنند

هم ز دیدار وز کردار وهم از گفت و شنود  
عوض نیکی تو هست بهشت باقی

وربدی دوزخ پر آتش پر حسرت و دود  
نیک بشنو تو نصیحت ز دل و جان از ما

تا خدا راضی و سید بود از تو خشنود  
بشنو از گفته رومی و مکن انکارش

چونسکه تقدیر نگاهید و نخواهد افسزود  
و بدانکه اکسیر اعظم قابلیت انسانی حقتعالی بتو ارزانی داشته

و ترا مختار گردانیده تا آنکه بدان سرمایه عزیز در این نشائه بدن عنصری

تحصیل کنی چیزی را که در آن نشائه ترا بکار آید و روشن است بر تو

اختیار تو که این قابلیت خود را هر جا که خواهی توانی بکار برد چنانچه

اگر طریق مرتاضان اهل حقیقت پیش گیری بدرجه نبوت رسی بسبب علم و معرفت چنانکه میفرماید که **العلماء ورثة الانبياء** و اگر ترا آن قدرت نبود بکد خویش بمرتبه اولیاء و اوصیاء و زهاد و عباد توانی رسید و اگر آن سرمایه عزیز را که مصروف داری در علم ظاهر مانند علماء و حکماء و عرفاء توانی گردید اگر براکتساب تسخیرات حق بندی تسخیر قلوب و تسخیر ملائکه و تسخیر ابراح توانی کرد و در این نشانه مسخر تو گردند و اگر براکتساب تسخیرات باطل بندی تسخیر آفتاب و ماه و کواکب دیگر و تسخیر سلاطین و جن و دیو و پری ترا حاصل گردد و اگر آن همت عالی را در بندی بطلب جباه فرعون و شداد و نمرود و مانند سکان دیگر توانی شد و اگر بطلب علم سحر و اعداد در بندی مانند سحره فرعون و ساحران بابل توانی شد و اگر بطلب کارهای مشکل بندی مانند کوه کنی فرهاد و باقی اهل صنایع مشکله چون زورگران و ریسمان بازان و غواصان توانی شد و اگر آن همت را در تحصیل علوم جبر و نظر بندی و علم اشاره و خطوط و نصب بندی که معرکه گیران و مسخرگان دانند با علی مراتب ایشان توانی رسید که اکثر این علوم و صنایع باطله با کفار و غیر ملت است مسانند فرنگیان و هندو و تحصیل کرامات و خوارق عادات اهل باطل بسبب ریاضات غیر مشروع و خلاف نفسیکه در حقیقت موافق نفس است تواند شد اما چیزیکه از این مقوله باشد باید دانست که هیچ اصلی ندارد لیکن بدون ریاضات شاقه بدست نیاید و هیچ آخرت از او بهم نرسد بلکه (افسوس الی غیر النهایه) از آن عمر تلف کرده حاصل شود از آنکه آخر رجوع بسوی حق تعالی است که **انالله وانا الیه راجعون** و انبیاء را خدا تعالی از برای آن فرستاده که ما را آنچه ضرور است از برای ما آشکارا کنند تا ما آن لطیفه معنوی خود که سرمایه عزیز شریف است و کرامات حق تعالی است آن را در این نشانه بدن ضایع نگردانیم و از برای خود حسرت و ندامت ابدالابدی مهیا نسازیم ما نیز اوامر و نواهی که احکام الله است که جمیع انبیاء سابقه سالافه داشته اند و بر توباد که یک سرموئی از طرق خاص الخالص خاتم الانبیاء ص و آل او نکیزی و رد کرده ایشان را رد کنسی و قبول کرده ایشان را قبول کنسی که ترا آخر حصول مطلب شود و بدانکه چون تو اوقات شریف خویش که اثمار لطیفه معنوی است ببلغویات مصروف گردانی زود باشد که ترا بحرام اندازد و لغو چیزی را نام نهیم که آن نه تحصیل آخرت باشد و نه اسباب تحصیل آخرت و حرام چیزی را دانیم که مرتکب شدن بآن گناه باشد چنانکه صاحب شرع شریف از آن نهی فرموده و بسیار گناه کبیره هست که بکثرت استعمال حرمتش در نظر مردم پوشیده شده است مانند غیبت و تهمت و خوش آمد اهل دنیا و هم نشینی با فاسقان

و بینمازان و خنده بروی ایشان و سخنان موزیانه و منافقانه که از آن اذیتی بخلق الله رسد که **ان المنافقین فی الدرك الاسفل من النار** و با وجود مکنّت و قدرت اهمال و اغماض عین کردن در دفع شر ظالم از مظلوم ای رونده بدان که چون دل انسان از زنکار قساوت کنهه ببرکت آب اعمال صالحه شست و شو و صفا یافت قابل آن گردد که چون آیینۀ هر روز سیصد و شصت نظر حضرت ربوبیت را بر تو روشن سازد از آنکه دل انسان نظر گاه حضرت او تعالی است و جام دل هر رونده بقدر جلای خویش فیوضات و واردات و تجلیات نامتناهی حضرت الوهیت را بهالم شهود در آورده تملیک وی گرداند و سر چشمه آب دل خود را بقبض و بسط متصرف گردد پس در تسخیر او آید چیزی که ما تحت اوست بقدر ظرف مانند خوارق عادات که اعلی مرتبه آن را اعجاز گویند که با انبیاست و اوسط آن را کرامات گویند که با اولیاء و راوصیاء ایشان است که دست انداز قدرت ایشان در آفاق وجود بملکوت اعلمی و ادنی رسائی نموده بسبب حقیقت و ادنی آن را تسخیر عالم ناسوت گویند و ثمره آب شجره را سحر و اعداد و اصناع و اجرار گویند صاحبان اعجاز را داعیان عوام و خواص شمرند و صاحبان کرامات را دلیلان و هادیان خاص شناسند و صاحبان تسخیر باطله را مستدرجان و فریبندگان خاق دانند و تحصیل آن دو اول بجز از شریعت مصطفوی و طریقت مرتضوی و ریاضات شاقه مشروعه ایشان بدست نیاید و آن دیگری بکد و سعی هر ذوی الحقوق بدست آید و بیشک و ریب اهل تحصیل آن را هیچ از آخرت بهره نباشد که در بدایت کار نیت ایشان جز حق بوده آنست آنکه میفرماید که (قل کل یعمل علی شاکلته) و نیست آنکه کشیشان کفار را کرامات نباشد بلکه باشد اما بدست یاری جن و پری و قوای نفس که این جمله مانند کفر شنیم است و بلسان شرع او را سحر گویند چنانچه در خبر است که حضرت صادق ع از کرامات کشیشان پرسیدند از همدیکه بود با او از کرامات که از چه چیز این مرتبه ترا حاصل شد جواب داد که از خلاف نفس حضرت فرمود که بیا مسلمان شو که آن هم از برای تو خلاف نفس است چون قبول کرد دیگر از آن خارق عادت منفک گردید حضرت فرمود که حالا در بهشت از برای تو حاصل خواهد بود و از حضرت شیخ صفی قس پرسیدند که فرق چیست میان کرامات مسلمانان و کشیشان شیخ بجواب فرمود که مثل کرامات کشیشان همچنان است که آبی در سر کین دانی ایستاده باشد بامداد چون نظر کنند آن آب صافی شده باشد و چون در او نظر کنند صورت خود را در آنجا بینند اما آن آب نجس باشد نه خوردن را شاید و نه طهارت را و مثل کرامات مسلمانان همچون آب طاهر و مطهر باشد که صافی شده باشد

و چون در آن نظر کنند صورت خود را در آن بینند، و ظهور باشد هم خوردن را شاید و هم طهارت را باید (در صفای ظاهر و صورت بهم مانده اند لیک در پاک‌ی باطن فرقه‌دار فرقه‌هاست) باز سؤال کردند که آن کدام کشف و کرامات است که آن را اعتبار توان کرد شیخ بجواب فرمود که ما را کشف و کرامات و قدم و همت هست و کشف آن است که کس بعیب و هنر خود بینا گردد و از اندرون خود مطلع شود و کرامات آنست که قطع علایق از درون خود بکند و دل خود را مجرد گرداند و قدم آنست که از خود بیرون نهد و سفری کند بیرون از خود و بمقصد رسد و همت آنست که سر بدوگون بمادون حق فرود نیارد پس این کشف و کرامات و قدم و همت است که مشغول است بحق بغیر از این کشف و کرامات و قدم و همت که مشغولی است بغیر آن حجاب راه است

بعیب خویش بینا شو دل خود را مجرد کن

بگردان همت از مادون که کار ره روان اینست

ورای مدرک حسی قدم در لامکان میزن

سفر از خویش بیرون کن که مقصد را کران اینست

تا اینجا است کلام شیخ و بدانکه عارفان اهل همت را اعتقاد جازم اینست که هر مخلوق بهر قدر که از یاد خالق ماند بآن قدر بمهلکه استمدراج گرفتار باشد که (سنستدرجهم من حیث لایعلمون) و میفرماید (و من یعش عن ذکر الرحمن نقیض له شیطانا فهو له قرین) و بدانکه ابلیس را قلاذهای رنگین در دستست و برای افسار کردن فراموشکاران حق تعالی میگردد که ایشانرا بدان افسار گرفته سوار شود و خدای تعالی برای آزمایش بندگان فراموشکار دنیا را برینت در آورده تا از آن جماعت خائنان آن منتقم حقیقی انتقام کشد چنانکه میفرماید (زین للناس حب الشهوات من النساء و البنین و القناطر المقنطرة من الذهب و الفضة و الخیل المسومة و الانعام و الحرث ذلك متاع الحیوة الدنیا) و چون بنده بسبب محبت این دنیای دوزخ از یاد حق تعالی افتاد مانند گوسفندی است که از گله و از چوپان دور ماند گرگان شیاطین از چهار طرف متوجه او شوند و او را و سوسه کنند و از راه الانس در آمده او را بسبب آن سر خطاها که (حب الدنیا را س کل خطیئة) و چندین سکر باخذ و جرآن جیغه فرستند که (الدنیا جیغه و طالیها کلاب) و آن شخص صاحب جیغه را چندان بآن جیغه مسرور گرداند که هیچ از خدا و رسول بخاطرش نرسد و همین مذمت او را بس است که حق تعالی بدادود پیغمبر ع خطاب کرد که یا داود بخدائی من قسم که از آن روزیکه من دنیاراخلق کردم هرگز یک نظر لطف باو و بردارنده او نکرده‌ام و نیز می‌فرماید قسم بخدائی من که در دل کسی یکجو محبت

دنیا باشد نور من در آن دل حرام است و بداحال آن راحت یافته و عادت کرده در این نشانه که چون وقت رفتن او شود بسبب آن راحت دل از این دنیای دون نکنند و چون بامدادش صد هزار اعوان ملک الموت تعلق روح را از این قالب کهنه بردارند از آن طرف هیچ او را بهره نباشد که (الآخره حرام علی اهل الدنیا) و بعد از ابدی و ناتوانائی سرمدی گرفتار باشند **الله الله** که نیست نفسیکه ابلیس او را از یکراهی فریب نداده باشد (والله الهادی الی سواء السبیل)

## فصل بیست و سیم

در بیان تحصیل مراقبه که ثمره آن خاطر و الهام و سر وش و وحی است و فرق میان الهام رحمانی و لمة شیطانی و تقسانی

بدانکه مراقبه بمعنی بستن دو چیز است بیکدیگر یعنی فرو بردن سر بسینه بجیشتی که پریشانی حواس مانع آن بروز فیضان دماغ و دل و پیوستگی نگردد و چون سالک را قوت ذکر درونی (و اذ کرفی نفسک تضرعاً و خیفه) اثرش به بیرون رسد ملک بدن را ملک خود گرداند و وضع گردد در ذکر اخفی از این ذکر چهار مرتبه که جمیع اعضاء بدکر مأموره خود مشغول گردند بموجب آیه کریمه (وان من شیئی الا یسبح بحمده) که سالک بگوش هوش ظاهری دریابد چگونگی اذکار ایشان و قوت قلب و حواس آن سالک را چنان فرو گیرد که سالک سر خود را که اصل بدن است بی اختیار بسینه فرو برد که اگر روا بودی مشغول نبودن بامری دیگر تا قیامت سر از گریبان بر نیآوردی و آن حالت را عرفاء وقت گویند که حدیث لی مع الله وقت اشاره بآنست و بزرگی میگوید در این مقام که در خاطر داشتم که چون بدرخت کل رسم دامنی پر کنم هدیه اصحاب را چون برسیدم بوی گلم چنان مست کرد که دامنم از دست برفت بطاق سینه زن ز ابروی محراب

که هفت ابرویت طاقی است خوش تاب

هلال ماه را بنما بماهی

پس افکن یونس خود در دل آب

چه دریا و چه ماهی و چه یونس

که چون قطره در این بحرند نایاب

هله انسان فرو بر سر بدین بحر

در این نشانه بسوی قلب بشتاب

چرا با ناخدا هم خانه گشتی  
 فروماندی در این کشتی بگرداب  
 بزن پاروی سعی و خود فرو کش  
 پس آن باد مراد فضل در یاب  
 مراقب شو بگور خلوت خویش  
 کسه عبیدی بشنوی از رب الارباب  
 بوحدت او رفیق تست آخر  
 چو آن جستی بشو از خویش نایاب  
 وجود قطره پیش بحر فانی است  
 مثالش نور و خورشید است و مهتاب  
 نجیبا نقد باقی فانیانراست

نباشد در خور مرزبان در خواب

و چون جذبه الله حواس سالک را متوجه قلب او گردانید در اوایل  
 بمشاهدات بروق و طلوع و بروز و واردات قلبی مانند ستاره و ماه و  
 خورشید و ظهور گانه های لطایف غیبی و مکاشفات اسرار لاریبی که  
 شرح آن در فصل تجلیات گذشت چندان روی نماید که شمه از طیران  
 و سیران عروج او در حیزبیان نکند چنانکه میفرماید که (فاذا برق البصر  
 و خسف القمر و جمع الشمس والقمر يقول الانسان يو مثذ این المفر ) و  
 آنست آنکه مخبر صادق خبر داده از عقبه اول راه انسان که مرک است  
 و دویم آن که قبر است از اینگونه واردات که مخصوص این عقبات است  
 در مرک موعود و مخصوص روندگان است در مرک ارادی موهود و فرموده  
 که چون میت را بقبر گذارند و او از جمله مؤمنان باشد حق تعالی باوندا  
 کند که (عبدی او حشوک و اوحدوک لا تخف ولا تحزن فاننا انیسک ) و  
 روندگان راه را نیز بطریق اولی این گونه شفقت و مرحمت در هر دمی  
 و هر ساعتی از حضرت الوهیت رسد و فرق میان الهام ربانی و وحی قلبی  
 و سروش و خواطر ملکی سالکان را وقتی میسر شود که تجریدایشان  
 یکمال خویش رسیده باشد اول بدانکه وحی قلبی برد و گونه است یکی  
 آنست که می آید از قلب کلی بر سمع صاحبانش مانند رسالت بنهاده چنان که  
 میفرماید که (قل من کان عدوا لجبریل فانه نزله علی قلبک باذن الله مصدقا  
 لما بین یدیه و هدی و بشری للمؤمنین ) و بر باقی انبیاء این مراتب بقدر  
 قرب ایشان که همه این مراتب بتدریج میرسد تا بوحی و نانی وحی روح  
 القدس است چنانچه میفرماید که (قل نزله روح القدس من ربک الایه ) و  
 آن بر اوصیاء و اولیاء و صدیقان میرسد و همه مراتب نیز بتدریج از برای

ایشان بظهور میآید تا بروح القدس میرسد و سرش و هاتف غیبی بر بندگان  
مجلس و مؤمنان صادق و عابدان زاهد میرسد درسه و رؤیا و شیخ صفی  
الدین قس میفرماید که خواطر الهامی است که در ضمیر و اندرون شخص  
در آید و این الهام بر پنج گونه است یا نفسانی است یا شیطانی یا ملکی  
یا قلبی یا حقی ربانی اما نفسانی و سوسه است و شیطانی لمة شیطان است  
و ملکی لمة ملکی است و قلبی الهام یقینی است که آن حق باشد و آنچه  
دل بدان گویا شود آن راست باشد و اما الهام حقی و ربانی در آن هیچ  
خلاف و شایبه ریب نباشد اما آنچه و سوسه نفسانی است همه باطل باشد  
و در آنچه و سوسه و تمنا کند در آن مصر باشد و تا غرض فاسد خود  
حاصل نکند قرار نگیرد و آنچه لمة شیطانی است هم باطل باشد و محض  
معصیت بود لیکن چون یکی را از تمنای شیطانی منع کند و سر باز زند  
تمنای دیگر از باطل غیر آن در پیش گیرد و اگر آن نیز منع کند تمنای  
دیگر آغاز کند تا چندانکه شخص را در یکی از معاصی اندازد (الا من عصمه الله تعالی  
بلفظه و توفیقه) نفس و شیطان هرگز شخص را بطاعت نگذارد و فرماید  
الا بمعاصی و اگر بطاعتی فرمایند در آنجا (تعبیه کالسم فی العسل) باشد  
و خواهند که بمهلکه اش در اندازند همچون ریا و غیره و از این و سوسه  
شیطانی و نفسانی کسی خلاص یابد که دایم الریاضه باشد و مخالفت و نفی  
خاطر ایشان کند اما لمة ملکی آنست که بخیر فرماید اگر در آن خیر  
متابع آن لمة ملکی کند (نعم المعونة من الله) و اگر نکنند لمة دیگر هم بخیر  
دیگر فرماید اما الهام قلبی آنست که دل بحق و بعلم و معرفت و حکمت  
گویا گردد پس آنچه او گوید از این جمله باشد چنانکه از بعضی مشایخ  
سؤال کردند بجانب راست نظر کرد و تأمل نمود پس بجانب چپ نظر  
کرد و تأمل نمود پس بجانب دل نظر کرد و جواب بگفت سبب پرسیدن  
گفت جواب آن سؤال معلوم نداشتم از فرشته دست راست پرسیدم معلوم  
نداشت از فرشته دست چپ پرسیدم نیز معلوم نداشت از دل پرسیدم جواب  
گفت و من نیز جواب گفتم و الهام حقی و ربانی ولی را باشد که صافی  
و طاهر شده باشد پس آن الهام بوی رسد و آن الهام از مجموع تهمت و  
ریب و شك مرا و معرا باشد و این الهام ربانی گاه باشد که بواسطه حرف  
و صوت باشد معنی آن بر دل آید و تفهیم دل کند و گاه باشد که بواسطه  
حرف و صوت در میان باشد و بسم دل رسد اما فرق میان و سوسه نفسانی  
و لمة شیطانی آنست که و سوسه نفسانی از جانب تحت بر مثال دخانی  
بر آید چنانکه اگر شخصی باشد که احساس تواند کردن محس شود که  
از جانب تحت تا بنزدیک دل میآید و لمة شیطانی از جانب دست راست و



دست چپ و خلف و قدام در آید **ثم لا ینہم من ین ایدہم و من خلفہم و عن ایمانہم و عن شمانہم** اما لمة ملکی از جانب فوق آید و گاه باشد که همچون آواز نخل باشد و گاه باشد که همچون سلسله جرس باشد و گاه باشد که همچون تکلم صریح باشد چنانکه شخصی با شخص سخن گوید اما خواطر قلبی چنان باشد که شخص از اندرون احساس کند نه از بیرون اما الهام ربانی چنان باشد که از مجموع جهات دفعه واحده آید و هیبتی همراه او باشد که دل را از آن خبر شود و متأثر گردد  
چار رکن و ششجهت از دوست چون گیرد ندا

داعی شوق از بن هر موی لبیکی زند

لمة ملکی و خواطر قلبی و الهام ربانی همه دواعی خیر باشد و بخیر و طاعت فرمایند و اولین خاطر که در آید بخیر و خاطر دوم که بمنع آن در آید از خاطر نفسانی و یا شیطانی باشد و شخص باید که متابعت خاطر اولین کند -

## فصل بیست و چهارم در بیان توکل و نشان

### صاحبان مقام صبر و رضا و تسلیم

خوشا سعادت روندگان راه و کارکنان آگاهی که صورت و معنی خود را باعظم صفات الله که صبر و توکل و رضا و تسلیم است رسانیده و موصوف گشته اند و خبردهم ترا اگر طالبی از زی و طریقه ایشان که بشناسی و گرد کوی ایشان را توتیای دیده جان سازی تا تو نیز از دولت ایشان بهره ور گردی اول بدانکه توکل کسیکه از شهری بشهری بتحصیل روزی رود با سرمایه کمتر است نسبت بکسیکه از شهری بشهری رود بی سرمایه و توکل این کس کمتر است نسبت به کسیکه از خانه خود بیرون رود بیازار با سرمایه و کسب و توکل این کس کمتر است نسبت بشخصی که بی سرمایه و کسب از خانه خود بیرون برود و توکل این کس کمتر است نسبت بکسیکه در خانه خود بنشیند بامید کسب و توکل اینکس کمتر است نسبت بکسیکه در خانه خود بنشیند بامید آنکه مردمان از برای او چیزی بیارند و توکل این کس کمتر است نسبت بکسیکه امیدش بمردمان نباشد بلکه امیدش بخدا باشد و بس و توکل این کس کمتر است نسبت بکسیکه معیل باشد و در خانه نشسته باشد بامید حق تعالی و بس و توکل این کس کمتر است نسبت بکسی که معیل و قرضدار و علیل و مریض باشد که بلا و آزمایش حق تعالی است و کمتر است توکل این نسبت بکسی که از خطر آزمایش گذشته باشد مانند آن کسانی که گذرانیده باشد

او را حق تعالی از جمیع مسالك و مهالك راه قرب و وصول و برید باشند بقدم سعی منازل طرق ارتیاض را که فناء کلی است و مشقت بدنی و رسیده باشند ببقای ابدی که سرچشمه آب حیات و راحت ابدالابادیست و مبرهن است که اجر عمل عاملان بقدر مشقت است که (افضل الاعمال احملها) و بدانکه باز میگردد نهایت هر چیزی ببدایت ضد آن خواه انتهای آن چیز از برای آن شخص در این نشاءه موجود گردد یا در آن نشاءه پس از برای منتهمیان متوکل (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) و تواسوا بالحق و تواسوا بالصبر رامزده (وبشر الصابرين) روی مینماید درین نشاءه معنی (الذين اذاصابتهم مصيبة قالوا ان الله وانا اليه راجعون) و ظل همای دولت اقبال انوار هدایت از بحر الابحار رحمت نا متناهی (اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم المتهتدون) چتر راحت افزای خویش بر سر او میکستراند تا آنکه به پرتو انوار هدایت او جاده مستقیم (اهدنا الصراط المستقیم) از برای گم گشتگان وادی ظلمت روشن میگردد و این است معنی شفاعت شفیعیان امت خیرالامم که حضرت رسالت ص میفرماید باباذر که ای اباذر کسی که در دنیا ترك لذت کند از برای خدایتعالی بساو میدهد شفاعت هفتصد هزار کس از قبیله ربیع که مستحق جهنم شده باشد و بر تو است که بعد از شناختن که باشی بطوع و رغبت مقلد ایشان تا آنکه تاثیر کند در تو حلاوت اعمال و صحبت ایشان و تو نیز گردی مثل ایشان و بود این بیچاره چندین بالطاف حق در لوای بی آفت ایشان تا آنکه توکل اندیشه کردم و صبر بیشه نمودم تا آنکه بار آورد این شجره مبارکه صبر و توکل نمره مقام رضا و تسلیم را و میبودند در آن شهری که بود اعظم بلاد ایران اعنی دارالیهودای پسر حضرت یعقوب یعنی و بود در آن عصر پادشاه کل ایران فرزند خلف دودمان آل عمران و نایب حضرت صاحب الزمان و نوباوه بوستان سر کرده صوفیان شیخ صفی الدین ابواسحق که بود از جمله غازیان یعنی پادشاه گیتی ستان خلف شاه عباس ثانی صاحب قران شاه سلیمان خلدالله تعالی ملکه وایده فی الدوران چو وقتی موصوف شدن بآن صفات الله در آمد نسیم آزمایش و بلای الهی بریدن و زیدن گرفت و پرتو انوار صبر بر دل از مبادی صفات الله مانند خورشید تابیدن گرفت از اوایل آن که در مشهد معطر منور مزین سلطان (علی بن موسی الرضا علیه الف التحية و الشأ) در سرای مربی کامل خود سکنی داشتیم و چون آن کامل مکمل را مطلب ترقیات عالیّه متعالیه بود هیچگونه تصرفی در احوال ظاهر این فقیر نمینمود با آنکه سفارش بلیغ نموده بود با سایر مریدان که از احوال ظاهر این بنده غافل نباشند و عیال این فقیر را گاه گاهی بلمقه بنوازند

و مرا بود در آن وقت دو فرزند و بود سکنای مادر بیت فوقانی که در تحت آن ذخیره اهل خانقاه ضبط مینمودند و آن دو فرزند من بسبب جوع و حسرت آن بسبب آویختن خود از آن مقام بهجت نظاره آن ذخیره از آنکه سکنای این فقیران بود در افتادند و خود بدست خود ایشان را تغسیل نموده در آن خانقاه دفن نمودم .

رنج راحت دان چو مطلب شد بزرگ

گرد گله توتیای چشم گـرک

صبر اگر داری بیایی نعمتی

ای برادر تو باندک فرصتی

و دو فرزند دیگر در انتهای این مقام در محلی که در صفاهان سکن داشتیم و پادامان خویش پیچیده بسبب غلوی جوع و عدم توانائی از دنیا رفتند و باقی فرزندان دیگر بسبب مرگ موعود برحمت ایزدی پیوستند و این فقیر را حقه‌عالی بقوت انوار صبر که شفقت نموده هیچگونه بیتابی روی ننمود تا آنکه بعد از آزمایش وقت آن در آمد که فضل الهی موصوف شدن برضا و تسلیم نوازش کند

مردگانرا شست شو از حق رسد	این برای فانی مطلق رسد
زنده را هرگز نباشد شست شو	از ید غیرت هله جان عمو
تا نمیری بر تو نگشاید دری	کی رسد از باطنت ماحضری
این وصیت مرا ای راه رو	یک نفس از وجه او غافل مشو
کردم اینک مرترا از خود خبر	رخت خود را جز در پیرت مبر
تا رسد از باطنت شهدی بکام	ای فتی و الله اعلم بالصواب

## فصل بیست و پنجم در بیان شناخت روح

و نفس و اصل فطرت ایشان و قوای روحانی و نفسانی و تدبیر صلاح و فساد

ای رونده راه بدانکه دل معنوی که حقیقت آن روح است از این عالم نیست که اگر از این عالم بودی بایستی که از جنس این عالم باشد و بچشم صوری مرئی شدی و این عالم را عالم خلق گویند و آن عالم را عالم روح چنانچه میفرماید (الا له الخلق والامر) و ماده این بدن از عناصر اربعه است و ماده عناصر اربعه از اجرام افلاک است لهذا کره ناره که الطف عناصر است رجوعش بسوی افلاک است و هر یک از ایشان که کثیف ترند در تحت آن دیگرند چون ترکیب شود از آن جسمی اثری که از حیوان آید از او بیش نیاید مانند درجه اخیر حیوانات که قوه واهمه است بیش نتواند داشت

و سبب منع بسوی مرکز مرکب بودن ایشان است و قوه عاقله که ثمره شجره عالم لطیف است باقی کمالات با نفس ناطقه از برای او بظهور آورد مانند معرفت و نطق و ثواب و عقاب و ما در فصل معاد روشن گردیم که این دل محل تابش آن دل است و این تن از برای مثال مانند مرکب است و عتاب و خطاب و سعادت و شقاوت با اوست و وزیر او که عقل است چنانچه در اصول کافی منقول است در کتاب عقل و جهل که حقتعالی خطاب بعقل کرد که (ایک أعاقب و ایک اثیب) و این دل صنوبری گوشت را که پادشاه ملک بدن است تمامی اعضاء از برای او در این بدن مانند جنوداند و او برایشان مانند فرمان رواست و اصل فطرت و ماده او از عالم علوی است و از اثر نفخه الهی است چنانچه میفرماید (و نفخت فیه من روحی) و معدن اصلی او از حقتعالی است و آن خالق اول اوست که میفرماید (قل الروح من امری ربی) و ماده نفس او از گوهر ملائکه است و آنست آنکه او را در وقت رجوع عروج بسموات خواهد بود و نفس انسان عبارت از پیکر معنوی اوست که بلسان شرع آن را مثال گویند و عرفاً آنرا دل و جام جهان نما نامند و نظر گاه آفتاب روح اوست و از ضو و لون و حرق خورشید روح چنان منور و معطر و مزین است که از عکس نظر خویش این بدن عنصری را چنین لطیف و وجیه و پاکیزه گردانیده و میرهن است که چون نظر تعلق از این قالب خاکی برداشت مانند تخته پاره بی حاصلی شود که اگر او را در زیر خاک پنهان نسازند عالمی از بوی آن هلاک گردند و آن روح بزرگوار را در این عالم از برای آن آورده اند که تحصیل زاد و راحله عقبی کند که آن معارف است که سبب عبادت حقتعالی است که (ما خلقت جن و الانس الا ليعبدون) و چون او را این حاصل بدست آید پس در آن عالم باقی توانا و مکرم باشد والا مانند مردمان این عالم سرگردان و پریشان خواهد بود و قوت این تجارت از محل تکلیف است تا محل چهل سالگی که میفرماید (عوان بین ذلک) و دل را از آنجهت قلب نامیده اند که منقلب میگردد بسبب جنسیت بعالم کثیف میل بطرف عالم کثیف کند و بسبب جنسیت بعالم لطیف میل بطرف عالم لطیف کند چنانچه گفته اند

آدمی زاده طرّفه معجونی است      که سرشته است از ملک و از حیوان  
 و رکند میل این شود کم از این      و رکند میل آن شود به از آن  
 و حقتعالی میفرماید که (لقد خلقنا الانسان في احسن تقویم ثم ردناه اسفل سافلین) ای عزیز بدانکه ابلیس عبارت از مآل موهومه دو عنصر بسیط است که آن هوا و نار است و نفس عبارت از اجرام افلاکست چنانچه

ذکر شد و آنست آنکه چون نفس تنزل نماید بسبب نزول مجانست بابلیس بهم میرساند بلکه کشیف تر و مغلوب او گردد و چون ترقی نماید دست انداز ابلیس از او کوتاهی نماید و غالب وی گردد و این بدن عنصری نمونه است از پیکر معنوی و آن چیزیکه خدای تعالی بقلم صانعیت خود در او پیدا نموده اثری از آن در این قالب ظاهر شده چنانچه وارد است که الظاهر عنوان الباطن مانند حواس خمسۀ که نمونه است از حواس خمسۀ آن پیکر و همچنین دیگر آلتها و حسها و امر فرمود حقتعالی انسان را که در این بدن ظاهر خود را متصف سازند بهر يك از صفات حمیده و اخلاق پسندیده که حقتعالی پیکر معنوی را شایسته آن گردانیده نه ( اتصفوا بصفات الله و تخلقوا باخلاق الله ) پس هر آینه اگر انسان کهل ورزیده متوجه عطمت و بطالت شیطانی و نفسانی گردد هر يك از آن صفات را بصد خود برگرداند مانند صفت رحمانی و رحیمی را که بر قهر و غضب و صفات کرمی وجود را بر بخل و کناست و صفات عدل و مروت را بر ظلم و جبر و شکر و قناعت را بر کفر و حرص و یقین و اقرار بحق را بشک و ظن و انکار و رضا و حلم و صبر را بر حسد و بی تابى و ناشایستگی و همچنین باقی صفات دیگر پس این دو لشکر صفات روحانی حمیده و نفسانی ذمیمۀ در عالم روحانیت و نفسانیت را با یکدیگر جنک است و اینست مجاهدۀ که فرموده اند ( والذین جاهدوا فینا لنهدینهم مبلنا ) و چون انسان در این نشاء بدن عنصری پیکر معنوی خود را آراسته با نوار صفات الله نگرداند فردای قیامت از برای خود افسوس ( یا حسرتی علی ما فرطت فی جنب الله ) مهیا سازد و بشؤمت حاصل کردن آن صفات نا پسندیده خود را بعد از ابد - الابدی گرفتار گرداند و بداند که این دل صنوبری کوشتی تو مانند جانشین پادشاه است و کارکنان بدن عنصری تو از برای او مانند رعیت اند و چون از پیکر معنوی ارادۀ بروز نماید فی الحال اثرش باین دل رسد و این دل باعضاء فرماید و از ایشان بظهور آید و آنست آنکه میفرماید ( الیوم نختم علی افواههم و تکلمنا ایدیههم و تشهد ارجلهم بما کانوا یکسبون ) و چون تو این قوای معنوی و جوارح که جنود الله اند در این نشاء بافعال ناشایسته بندی و چون بهایم بخور و خواب غضبی و شهوانی مشغول گردانی حق تعالی از این نعمت خود از تو میپرسد چنانچه میفرماید ( وما یعلم جنود ربك الا هو ) و ترا در نفس خادمانند که حضرت خلاق آنها را بقدرت خود تعبیه کرده که اگر ایشان لحظه از کار خود فرو مانند چرخ و دولا ب وجود حیوانی تو از یکدیگر بریزد و معطل گردد مانند قوه جاذبه و ماسکه و هاضمه و دافعه و ممیزه و مصوره و مولده و منبیه و قوت های دیگر که از باطن ظهورش بصورت ظاهری نمودار شده مانند قوه ناطقه و باصره

و سامعه و شامه و لامسه و قوه باطنی آن حافظه و متخیله و متفکره و متوهمه و مشترکه و چند ملک دیگر با تو همراه نموده از روز الست بریکم تا نفس آخرین بلکه تا موطن اصلی با تو همراه اند بغیر از آنکه در مدت عمر تو هر روز ملکی دیگر آید بواسطه اعمال شبانروزی تو پس قدرتش چنین تقاضا نموده که از احوال قبیحه تو خبردار نشوند مانند ملک الانفاس و ملک الارزاق و ملک الدنيا و ملک الملحمه که در طلب روزی تو کوشند تا آنکه قسمت و تقسمت دیگری نگردد و تو از این فضل غافل چگویم الله الله که اگر دیده کشائی و صنعت صنائع خود در خود مشاهده کنی بالله که دمی از خدمت او باز نه ایستی ای عزیز بشنو که بزبان بزرگی داده اند و میگویند که:

ابر و باد و مه و خورشید و فلک در کارند  
تا تو نانی بکف آری و بغفلت نغزوری  
همه از بهر تو سرگشته و فرمان بردار  
شرط انصاف نباشد که تو فرمان نبری

## فصل بیست و ششم در بیان فضیلت محبت

و اثر آن که خارق عادت است و بیان فضیلت  
بلها و مجذوبان و قرب ایشان از راه اخلاص

بحق تعالی و امکان خارق عادت از ایشان

بدان که حق تعالی در قرآن مجید میفرماید ( قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی یحببکم الله ) یعنی بگوای محمد ص که اگر دوست میدارید شما خدای را پس متابعت من کنید تا دوست دارد خدای شما را و دیگر میفرماید ( یحبونهم کحب الله والذین آمنوا اشد حباً لله ) یعنی دوست میدارند ایشان همچنانچه دوست میدارد ایشان را خدا و در جای دیگر میفرماید ( یحبونهم و یحبونه ) یعنی دوست میدارد ایشان را خدای و دوست میدارند ایشان خدا را بدان که چون محبت با فراط رسد از آن حرارتی در دل پیدا شود و از آن حرارت نوری موجود شود بشکل آفتاب که آن را مهر گویند و چون باشد قوت رسد آثاری از کمال جمال محبوس در دیده دل او جلوه نماید و چون بدین مرتبه رسد آن را عشق گویند و نشان آن در ظاهر این باشد که بکنفس از یاد معشوق غافل نگردد و یقین او گردد که معشوق نیز او را یک لمحّه از نظر بی نظری خویش و محبوس نگرداند چنانچه بعین الیقین عاشق در آینه دل خود سیصد و شصت مرتبه در هر یومی مشاهده نماید و آنست آنکه حضرت رسالت میفرماید که ( من احب

لقاء الله احب الله لقاءه و من كره لقاء الله كره الله لقاءه ( و بدان كه عبادت  
 فرع محبت است و محبت پيش رو عشق است و عشق باعث قرب معشوق است  
 و عبادت بنده او را از جهت رستگاريست نه از براي خدايتعالی چنانچه  
 حديث وارد شده از پيغمبر ص كه ( ان حول العرش منير من نور عليهما قوم  
 لباسهم من نور و وجوههم نور ليسوا بانبياء و يقبضهم الانبياء والشهداء  
 قال قالوا يا رسول الله من هؤلاء ، حل لنا قال هم المتحابون في الله والوجه بالسون في الله  
 المتزاورون في الله واوحى الله تعالى الي موسى هل عملت لي عملا قط قال الهى صليت  
 و صمت و تصدقت و زكيت لك فقال ان الصلوة لك برهان والصوم لك جنة  
 والصدقة ظل والزكوة نور فاي عمل عملت لي فقال موسى الهى دلني على عمل  
 هو لك فقال يا موسى هل واليت و ليا و هل عانيت لي عدوا قط تعلم يا  
 موسى ان احب الاعمال الحب في الله و البغض في الله ) يعني گفت پيغمبر  
 صلى الله عليه و اله كه در دوره عرش منبريست از نور كه بر آن قومي اند  
 كه لباس ايشان از نور است و روي ايشان نور است و نيستند ايشان انبياء  
 و فرائد است رتبه ايشان از انبياء و شهداء گفتند يا رسول الله كيستند اين  
 جماعت حل كن از براي ما گفت ايشان جماعتي اند كه دوستي ايشان  
 از براي خداست و زيارت كردن ايشان از براي خداست و مجالست ايشان  
 از براي خداست و حقه مالي وحي فرستاد بموسى كه چه چيز است عمل  
 تو از براي من گفت نماز كرده ام از هواي تو و روزه گرفته ام از براي  
 تو و تصدق كرده ام از براي تو و زكوة داده ام از براي تو پس فرمود  
 حقه مالي كه نماز از براي تو دليل و برهان است و روزه از براي تو بهشت  
 است و صدقه از براي تو سايه است و زكوة از براي تو روشني است پس  
 کدام است عمل تو از براي من پس گفت موسى كه بار خدايا مرا دلالت  
 كن بر عملي كه از براي تو باشد پس گفت اى موسى آيادوستي كرده  
 تو دوست مرا و دشمني كرده تو دشمن مرا بدان اى موسى كه دوست ترين  
 اعمال نزد من دوستي من است و دشمني دشمن من و بدانكه نشانه دوستي حق  
 تعالى به بندگان ياد حضرت او كردن است و نشانه دشمني فراموش كردن  
 اوست چنانچه پيغمبر ص ميفرمايد (علامه حب الله حب ذكرا الله و علامه بغض الله  
 بغض ذكرا الله ) و كار بنده بسبب افراط محبت بمولاي خود بجائي  
 ميرسد كه آنچه آن بنده بخاطرش خطور كند حقه مالي از براي آن بنده  
 بظهور آورد چنانچه حقه مالي ميفرمايد كه اى بنده تو چنان كن كه من  
 ميخواهم تا من چنان كنم كه تو ميخواهي و در كتاب اوصاف الانبياء از  
 ائمه عليهم السلم منقول است ( قال بينا ابراهيم في مفازة من المفاوز اذا  
 اصابه العطش فنظر فاذا هو بجشبي يري ابلا فاخذ نحوه فلما دنى منه قال

السلام عليك يا حبشى قال له الحبشى و عليك السلام يا خليل الله فتعجب ابراهيم من معرفة الحبشى اياه و ما رأيه فقال و ما حاجتك يا خليل الله فقال هل من شربة لبن فقال اللبن اعجب منك ام الماء البارد فقال له ابراهيم و اين لك الماء البارد فى هذه المفازة فقال يا خليل الله انك لجدير ان لا تقول ذلك ثم ضرب على صخرة بعضى معه فاذا عين اشد بياضاً من اللبن و ابرد من الثلج فقال لهم يا خليل الله واشرب فجعل ابراهيم ينظر الى الماء و ينظر الى الحبشى فقال له الحبشى مم تعجب يا خليل الله فقال من معرفتك اياى و ما رايتنى و اخراجك هذا الماء من هذه المفازة فقال اما معرفتى اياك فان المؤمن اذالقى روح المؤمن تعارفاً فانى عرفتك بذلك و اما اخراجى هذا الماء فان الله عز و جل اطوع لعبده اذا اطاعه العبد من العبد لسيده و ان عبداً مطيعاً قال لهذين الجبلين قفا فى الهواء لوقفا قال و بجنيبيهما جبلان كان او مى اليهما فاذا بهما قد انفلقا عن الارض و صارافى الهواء فتعجب ابراهيم من ذلك فقال لهما ارجعا مكانكما فانى لم ارد كما و مضى ابراهيم قد كثر تعجبه و تسبيحه يقول سبحان الله و هبط جبرئيل فقال يا ابراهيم اتتعجب مما رايت قال فيكيف لا تعجب يا رب قال الله عز و جل فو عزتى و جلالى انه لعبداً اشترى بشئ خسيس او اقسم على بزوالى الدنيا و السموات لازالهما ) يعنى گفت راوى كه حضرت ابراهيم در ميانۀ شكافى از شكافهاى كوه بود كه باو تشنگى غلبه كرد پس ناگاه ديد حبشى را كه شتر ميچراند پس بجانب او رفت چون نزديك او شد گفت السلام عليك يا حبشى گفت حبشى عليك السلام اى خليل الله پس تعجب كرد ابراهيم از شناختن حبشى او را و حال آنكه ندیده بود او را پس گفت چه چیز است مطلب تو اى خليل الله گفت آيا با تو شربتى از شير هست پس گفت حبشى كه آيا شير (عجيب است) خوش است نزد تو با آب سرد پس گفت حضرت ابراهيم كه كهجاست آب سرد در اين دره گفت يا خليل الله سزاوار نبود اين كه تو گفتى بعد از آن عصا را زدن بر سنگى كه ناگاه چشمه بيرون آمد كه آب او سفيدتر از شير و سردتر بود از برف پس گفت بيا يا خليل الله و بخور پس حضرت ابراهيم يك نظر ميكرد با آب و يکنظر به حبشى از روى تعجب پس گفت حبشى كه از چه چیز تعجب ميكنى يا خليل الله گفت از شناختن تو مرا و حال آنكه ندیده و از بيرون آوردن تو اين آب را از اين مفاز پس گفت حبشى كه اما شناختن من ترا پس از اين جهت است كه روح مؤمن هر گاه ملاقات كرد با روح مؤمن مى شناسد پس من شناختم ترا باين و اما بيرون آوردن من اين آب را پس از اين جهت است كه خداى عز و جل اطاعت ميكند بنده را كه اطاعت خدا كرده باشد و اگر آنكه بنده مطيعى بگويد باين دو كوه كه بايستيد در هوا



هر آینه میایستند گفت راوی که در بهلوی ایشان دو کوه بود و اشاره کرد حبشی بان دو کوه که ناگاه از زمین جدا شدند و در میان هوا ایستادند پس تعجب کرد حضرت ابراهیم از این و گفت حبشی بآن دو کوه که بر گردید بجای خودتان که من اراده نکردم شما را و گذشت ابراهیم بسیار معجب بود و تسبیح میکرد و میگفت سبحان الله از روی تعجب که ناگاه آمد جبرئیل و گفت ای ابراهیم تعجب میکنی از آن چه دیدی گفت چگونه تعجب نکنم پس گفت جبرئیل که حق تعالی میفرماید که بعزت و جلال من قسم بدرستی که بنده که خریده باشند او را ببهای اندک اگر قسم دهم بمن بزوال دنیا و آسمانها هر آینه من برطرف میکنم انتهی) و همچنین حکایت برق اسود که در کتاب عدو الداعی منقول است که غلام سیاه آهنگری بود و حق تعالی موسی را بنزد او فرستاد تا آن که دعا کند و خدا ب تعالی باران بدهد چنانچه موسی ۴ بششماه مسافت بنزد او رفت و او دعا کرد و خدای تعالی قبول نمود و باران بخلق داد و موسی را با بر سوار نمود و بمنزل خود فرستاد) و همچنین خوارق عادات بسبب توجهات و وساطت تجلیات باری تعالی از بندگان مقرب او اگر بظهور آید عجب نیست و همچنین رشید هجری که در اصول کافی منقول است که امام موسی کاظم ۷ در وقتیکه خبر مرگ میدادند بشخصی از شیعیان خود اسحق بن عمار که یکی از راویان است میگوید در خاطر من گذشت که آن حضرت میدانند که کسی از شیعیان او کی خواهد مرد فی الحال آن حضرت بجانب من التفات کردند چون کسیکه غضبناک باشد و فرمود یا اسحق (قد کان رشیداً لهجری بعلم علم المنايا و البلايا و الامام اولی بعلم ذلك) یعنی ای اسحق رشید هجری که یکی از بندگان ما بود میدانست که هر کسی کی خواهد مرد و بچه بلا مبتلا خواهد شد پس امام اولی است بدانستن آن زیرا او را کشف کلیات حاصل است و کشف جزئیات دون مرتبه اوست .

## فصل بیست و هفتم

### در بیان تحقیق سخنان پیغمبر و اهل الله

ای عزیز بدان که فریاد و دست زدن صاحب حال از دو عالم است یکی آن که بقاء فریاد پردهای حسی سموات دل پاره کند و طیران و سیران نماید تا خود را بوصول عالم جمال رساند مانند شاهبازی که از پی شکار رود و در عین پرواز گاه بقوت کمال ناله کند و گاه بال برهم زند و دیگر چون کامل در محل شور و جنون ناله کند و دست بر هم زند بقوت کمال تعدی که با اوست از آن اثر بطلانانش رسد مانند فریاد بازداران

شاه که چون بازیشان از پی شکار برخواست از پی او فریاد کنند تا آنکه بهوای آن صدا بطعمه چیرک شود چنانچه شیخ این فقیر میفرماید .  
زدست شه و باز و رسم شکار

بدل گوی رمزی که دانا شود

و بدانکه از آن جمله چیزهایی که از این عالم ظاهر رجوع بعالم باطن تواند کرد و اثرش بآن عالم تواند رسید صدای بلند و بوی خوش و عمل خیر است چنانچه شارع امر فرموده بتلقین و قرآن خواندن و دعا خواندن و خیرات کردن و نگاه کردن صاحب چشم اگر پرده حجابش بالکلیه از پیش نظر برداشته شده باشد و از آن جمله قوه نفس ناطقه که صدای بلند است و آن صدای بلند کمال نفس ناطقه است بر دو نوع تواند آشکارا شد یکی بیدی و هزل گوئی که آن ( ان انکر الاصوات لصوت الحمیر ) است و در زمان حضرت امام زین العابدین علیه السلام مؤذن بدصدائی را منع کرد از اذان گفتن و عارفی میگوید

گرتو قرآن بدین نمط خوانی بیری رونق مسلمانی

و چون نفس ناطقه اقرب الروح است و روح اقرب القرب حضرت حق تعالی است بدان سبب است که صاحب حالات را سخنان بلند بسبب فرو گرفتن قوه روحانیت وجود صاحب حالان را از نفس ناطقه ایشان محل بیخودی سخنان بلند ظاهر گردیده مانند ( انالله شجرة طور و انا الحق گفتن منصور و لیس فی جیتی سوی الله گفتن شیخ ابوسعید ابوالخیر و سبحانی ما اعظم شأنی گفتن سلطان بایزید و اینست مقام رجاء حقیقی که عدم نا امیدست که ( لا تقنطوا من رحمة الله ) و جمعیت دل آست برآستی و غره شدن بکرم خالق که ( ما غرك بربك الكريم ) و اینجاست که مخلوق قدرت خالق خود در خود مشاهده نماید چنانچه حضرت رسالت ص فرمودند ( من رانی فقد رای الحق ) و امیرالمومنین ع در این مقام فرمودند ( انا الخالق انالرزاق و انا القاسم ) چنانکه در خطبة البیان مذکور است و مانند آن که صاحب حال را گاه از بدنش این حالات که خارق عادات است روی میدهد از نفس ناطقه اش نیز بروز کند چنانچه شجرة طور و سخنان اولیاء الله که از ایشان نقل شد عجب نباشد چنانچه شیخ بهاء الملة و الدین را محقق شده در کتاب مفتاح الفلاح بتقریبی این سخن را بدلیل می آورد

روا باشد انا الحق از درختی چرا نبود روا از نیک بختی

و چنان چه نقل است از بزرگی که چون بیخود شدی سخنان کفر آمیز از او سرزدی چون بخود آمدی مریدانش گفتندی که چنین سخنی از شما سر میزند گفت یا بیخودم در آن محل یا بیمار تم یا بیمار جنون

دوری بس آنچه گویم هذیان بود و بر من حرجی نیست که (ولا علی العریض حرج) و اگر با خودم و چنین سخنان میگویم مستوجب عقوبت شرعیم اما تفاوتی که میان این جنون اهل حال و آن جنون هست آنست که آن جنون را جهت فساد اخلاط است یا محبت دنیا یا محبت چیزی از مخلوقات است و این جنون سبب فرط و اشتداد محبت مولی است چنانچه میفرماید یحبونهم کحب الله والذین آمنوا اشد حباً لله (و صاحب این جنون همیشه با حق در سخن است و صاحب آن جنون همیشه با نفس متکلم است صاحب این جنون آخر بکمال معرفت رسد و صاحب آن آخر بداروی شقای ظاهر مجبوس گردد و آزار د و او چوب کل کشد صاحب این جنون چون بخود آید با دوست است در وصال و صاحب آن چون با خود آید با خود است و گرفتار و هم در خیال در باب از آن سبب است که محبت ممدوح است.

والله یرزق من یشاء بغير حساب

## فصل بیست هشتم در بیان وحدت وجود بطریق

### حق و رد اعتقاد عوام خلق

بدانکه سخنان وحدت را در اصل پنجم کتاب بیان نموده ایم اما در این رساله بیست و هشت فصل نیز چند کلمه بطریق اجمال بیان میشود تا چون کسی که رساله را تنها نویسد خالی نباشد از آن سخن بدانکه وحدت بمعنی یکتائی و یگانگی است نه همچنان یکتائی و یگانگی که عقل جزئی فهمد که در عقب آن دو آید بعنوان عدد و اکثر این مردمان صوفی مشرب بقلبت عقل در این مسئله بدین وجه غلط کرده اند و بسبب نقل کردن نزد عوام مردم را به غیبت اهل الله انداخته اند (کل الله لسانهم وعقد افواههم) ای روننده بدان که وحدت غیر مقام بشریت و بعنوان عدد نیست از آن روی که در عالم غیر بشریت اصل بی فرع و گل بیتخار و واحد بی اثین باشد و آن چیزیکه بکنه عقل بشریت بیرون آید هم از بشریت است و عالم بشریت را عالم حس دانیم و مدرك کلی آن عالم نیز از جنس بشریت است و مخلوق را بخلاق و مربوب را بر ب چه نسبت است (ما القرب و رب الارباب)

ای بنده خدا اگر ت با خداست کار

از خود بمیرتا که رسی سوی کردگار

که ان الله و انسا الیه راجعون

رجوع کن باصل خود که کل الینا راجعون

تا نمیری از خود ای جنس بشر خیر نبود کار تو هستی چو شر  
ای روننده راه حق با حق باش تا آنکه از این باطل برهی (قل جاء الحق و زهق الباطل) دانی که حق چه باشد چق چیز است که اورا فنا نباشد زانکه هر فنار را بقا نباشد که (کل من علیها فان و یبقی وجهه

ربك ذوالجلال والاكرام )

جز خدا چیزی نماند در دو کون فانی آید این همه احراق و لاون  
 گوش بکش بشنوا ز من راه راست آن صراطی که ندارد کم و کاست  
 سورة الحمد خواندی بارها راه اهل نعمتش بهرت کجاست  
 راه اهل نعمت آن راهی بسود گز غضب خالی بود آن از خداست  
 راه بسوی خدا دیگر است

ترسم نرسی بکعبه ای اعرابی این ره که تو میروی بتر کستان است  
 اگر خواهی که بر تو از آن راه دری بکشایند زنهار که نزاع  
 لفظ را بگذار و خود را بحق واگذار و مردان حق را مرید شو یعنی مصاحب  
 و رفیق و لیکن به نیت عاقبت بخیری و عاقبت بخیری آن است که ترا از  
 توجه خود بتو آشنا کند یعنی ترا به تو در آینه صاف مجلای خود بتو بنمایند  
 و عیب و هنر ترا بتو ظاهر کنند و چون ترا بخود سیران افتد خود را بشناسی  
 و چون خود را بشناسی حق را دریابی آن زمان بینی که آن چیزیکه خلق  
 است هستی است که در حقیقت هیچ نیست یعنی قطره ایست این مخلوقات که  
 در جنب دریای خالق خویش فناست این بنده صفات عظمت خدای را بقدرت  
 خویش مثل خدا داند و مثل خدا بجز خدا کیست مثلی بخاطر رسیده در  
 این مقام مناسب است بدان که هر کس از این مخلوقات از خدا نامی شنیده اند  
 و او را بکنه اعتقاد ده مرتبه یا صد مرتبه یا هزار مرتبه از آن بالاتر تصور  
 کرده اند و دانسته اند چنانچه پادشاه موران با وزیر خود گفت که ای وزیر  
 اگر ما سلیمان را بطلبیم و مهمان کنیم آیا توانیم وزیرش گفت که چرا  
 نمیتوانیم او نیز مثل تو پادشاهی است فرمود تا در آن سوراخی که مکان  
 ایشان بود تهیه گرفتند از مشتی جو و مشتی گندم و چند پای ملخ و مشتی  
 از چیزهای دیگر که لایق خودشان بود حاضر کردند و موری را طلبیدند  
 که برو بر در سرای سلیمان و بگو که پادشاه موران ترا بضيافت طلبیده آن  
 مور آمد تا در سرای سلیمان موری دید که از مطبخ سلیمان خورده ریزه  
 طعامی میبرد و عمر بسیاری داشت و جهان دیده بود پرسید که کجایم  
 گفت آمده ام تا سلیمان را بمهمانی پادشاه موران بخوانم آن مور گفت که  
 من از مکسی شنیدم که گفت روزی من بدام بارگاه حضرت عنکبوت افتادم  
 چه بارگاه که از آسمان بلندتر و چندین هزار قنطوره بسته و حضرت عنکبوت  
 در آن بارگاه نشسته شنیدم که عنکبوت از برای رفیق خود نقل میکند که  
 پدر من بسیار بزرگ بوده و مدتی در بارگاه حضرت موران سیران نموده  
 چنانکه روزی پدرم از پدرش شنیده که او از زنبوری و آن زنبوری از  
 خفاشی و آن خفاش از گنجشگی و آن گنجشک از هدهدی و آن هدهد

فرموده که سلیمان را هشت فرسخ در هشت فرسخ عرض بارگاه است و تختی  
 است در آن بارگاه که اگر خواهند که او را حرکت دهند بغیر از دیوان  
 و باد آنرا حرکت نتوانند داد و یکروزه خوراک یکی از ملازمانش خوراک  
 هزار ساله لشکر پادشاه موران است آن مور باز گردید و این ماجرا را  
 از برای پادشاه موران خبر برد پادشاه گفت که باید بیرون رفت و سیراین  
 بارگاه کرد با لشکر خود بیرون آمد و آن مور بزرگ را طلب نمودند  
 و آمدند چندین راه تا آنکه رسیدند بجایی که بوته بوشانی در سر راه  
 افتاده بود ایشان بالکلیه پراکنده شدند و گفتند آیا این عقبه  
 و این بیشه عظیم چه بود و دیگر مطیعان آبی بر سر راه ریخته  
 همه در آنجا فرو رفتند و بسیاری مردند تا آنکه رسیدند بجوی آب باریکی گفتند  
 آیا این دریا چیست که ما را قدرت گذشتن از این نیست همه پشیمان و  
 پریشان باز گشتند و بسیاری فنا شدند و بعضی بمنزل خود آمدند و از این  
 تمنا پشیمان شدند مانند تمنای عبریان بنی اسرائیل که خود را با آتش دل  
 موسی سوختند و خاکستر شدند دل موسی را بزخم لرن ترانی مجروح ساختند  
 ای قطره منی سرافتادگی بنه ابلیس را غرور منی کرده خاکسار  
 ای عزیز آگاه باش که وحدت وجود در این دو کلمه نظم در حیث بیان خواهد آمد.  
 یگانه صانع افلاک و انجم گزو چیزی نشد معلوم جز نام  
 تعالی الله ای خالق ذوالجلال زوصفت چگویم زبان مانده لال  
 همه انبیا و همه اولیا سر عجز بنهاده پیش خدا  
 چشم موران بشر بسیار تنگست ای عزیز کی تواند دید یک نخ این طناب بارگاه  
 گر نبودی ذات او منظور ذات ذوالجلال این تمنایش بسر هر گز نیفتادی یقین  
 بیا تا کج نشینم راست گویم بساحل آنچه در دریاست گویم  
 زبان بی زبانی ناطق آمد چگویم ز آنچه او گوياست گویم  
 بیا تا آنکه راه حق بجوئیم برای آنکه او جوياست جویم  
 نه این ره را بخود پیویم که بینی بیای آنکه او پویاست پیویم  
 نگو بآنکه فانی گشت مطلق بجز چیزی که او ازماست گویم  
 منتهمان وصال با کمال معرفت بکشتی شریعت نشسته و آن کشتی  
 را در دریای حقیقت افکنده و باد مراد ذلک فضل الله کشتی ایشان را از  
 گرداب سعی رهانیده و طی منازل عالم ناسوت و ملکوت و جبروت نموده  
 و بعد از چندین هزار فنا روح مبارک ایشان را بسر ادقات کمال بقای وادی  
 بیچون که عالم لاهوت و معراج اهل وحدت است رسانیده این اولوالابصار  
 بدیده حق بین چگونگی مخلوقات را بالکلیه در نظر خالق چنان دیده که

بقدر خشخاشی در احاطه نظر خالق نبوده و حال آنکه بر اهل بینش روشن و پیداست که این چنین محاطی در نظر این چنین محیط وجودش چه قدر نماید چنانچه در این مقام این چند بیت بخاطر رسیده

چه نماید بین در این دریا  
نقش از موج و موج از دریا  
نقش خود بین خیالها دارد  
گاه گوید منم همه دریا  
بهر چون زد موجی دیگر  
آزمان شد یقین موج که نیست  
همه عالم صدای نغمه اوست  
بوست اینست هستی مطلق  
همه دوست هر که شد باقیست  
حق ز راه صفات با همه جود  
قدرتش خلق را قلا ده نمود  
نیست هر جا و لیک در همه جا ست  
این سخن بهر عارفان باشد  
صوفی شال پوش و زاهد خشک  
طعمه سالکان و مجذوبان  
راه قلب است و انقلاب وجود  
راه خلع است و کندن از تن پوست  
سر عجز و نیاز بگذارد  
معنی لا اله الا الله  
جز خدا نیست خالق دیگر  
کل شیئی فانیند جز وجهش  
ما و تو در میانه آن بکنار  
نه نه او در میانه ما بکنار  
این سخن گفت احمد مختار  
ختم شدای نجیب نکته راه

این همه نقش بی ثبات ز موج  
نقش نبود بکسار او بینا  
تخم بی اصل عقل می کارد  
همچو فرعون گوید او من و ما  
گفت با او بخویشتن بنگر  
غیر دریا بغیر گفت که کیست  
نور چون مغز خوان و ظلمت پوست  
هست مطلق خدای اکبر و حق  
هر که خورد این شراب و ساقی است  
داد ذرات کائنات وجود  
همچو نور نظر احاطه نمود  
رو محاط نظر بین که رواست  
زاد راه سبک روان باشد  
بهرشان نیست از شنیدن مشک  
آمده این سخن ز راه جنسان  
دردمی صد هزار بود و نبود  
تا رسیدن بالطف آن دوست  
هر که انکار شرک بر دارد  
سخن وحدت است بی اکراه  
محو و اثبات از اوست بر هر سر  
وجه او اوست اوست هم وجهش  
این چنین دیده دیده پندار  
لیس فی الدار غیره دیار  
لـمـنـالـمـلـک و احمـد القـهـار  
گشت چون سعی پای دل کوتاه

## خاتمه

### در بیان فطرت انسان و ذکر ارشاد

مؤلف و عدد سلسله مشایخ و انتساب ایشان بآنمه علیهم السلام  
ای عزیز چون آفتاب عنایت لم یزلی از عالم ذلك فضل الله جمال الوهیت  
خود آشکارا کند بسی گم گشتگان وادی حیرت را راه نماید و چون بحر محیط  
لا یزال جنبش آرد بسی لب تشنگان وادی عطش هجران را سیراب گرداند  
و از فیض نظر بی نظری اوست که ذرات کائنات را احاطه نموده که  
(ان الله بكل شیئی محیط) و نیست آنکه اگر خدشه در دلها و سینه ها خطور  
کند بیش از آن در علم وارده و مشیت و قضا و قدر آن قاضی حقیقی  
گذار نکرده باشد و او از چگونگی آن مخبر نباشد که (ان الله علیم بذات  
الصدور) و حال آنکه سرآمد ذرات کائنات در لوح محفوظ او ثبت است  
که (قل لن یصیینا الا ما کتب الله لنا) و خاصیت خداوندیش درازل الازل  
تقاضای آن نموده که بقدر و قدرت بندگان ایشان را آزمایش نماید و اقرار  
الست بر بکم را از ایشان وایبند و تماماً ایشان را اختیار خیر و شر کرامت  
فرماید و راه بهشت و دوزخ بدیشان آشکارا گرداند و دلیل روشن آنکه  
نیست در دنیا کسی در هیچ ملل که از راحت بهشت و عذاب دوزخ مخبر  
نباشد که از او پرسى جواب گوید که آن بشارتست و این بیم که اگر  
بنده نیت بخیر کند او را توفیق بخشد و اگر نیت بشر کند حق تعالی بابللاغ  
رسل و انزال کتب ایشان را منع فرماید و آگاه گرداند و بحقیقت که  
ارسال از جهت بیم و بشارت است که (وما ارسلناک الا مبشراً و نذیراً)  
و اگر سخن آن نبی عصر شنوند و بامر و نهی او عمل کنند اجر  
یابند و اگر نشنوند و عمل نکنند بقدر آن نیز زجر یابند و بدانکه جسم  
فرزند بواسطت مادر و پدر پیدا می شود و اگر مادر و پدر بحرام و شبه  
افتند جسم فرزند ایشان بسبب آن لقمه های شبهه ناک ممنوعه چون جسم اشقیاء  
میگردد و در شکم ما در شقاوت اختیار میکند بشوئت آن جنس ممنوع که  
(الاشقی شقی فی بطن امه و السعید سعید فی بطن امه) و حال آنکه روح همه  
خلق را حق تعالی بفطره اسلام خلق کرده و از این واسطه است که ما درها  
و پدرها ایشان را کافر میگردانند که (کل مولود یولد علی الفطره فانما  
ابواه یهودانه و ینصرانه و یمجسانه) یعنی هر مولودی متولد میشود بر فطره  
اسلام پس این است و جز این نیست که ابوین او او را یهودی میکنند

و نصرانی میکنند و مجوس میکنند.

## بیان ارشاد

ای عزیز شکر و سپاس مران خدا را که این خاکروبه آستانه عرفا را نیت خیرش منع از سعادت و قرب القرب خالق خویش نکرده و بمن همت عالی و نهمت متعالی حق تعالی به محبت نبی خویش که سبب سالار انبیاست یعنی محمد مصطفی صلی الله علیه و آله و وصی بی فاصله او امیر المؤمنین و امام المتقین علی بن ابی طالب علیه السلام و اوصیای گرامش علیهم السلام سرافراز گردانیده و در این نشأه قالب عنصری قرب حقیقتش پیدا آمده که صد هزار هزار جان مقدس فدای خاکپای ایشان باد اگر ای عزیز شمه از شفقتها و مرحمتهای ایشان آشکارا کنم دانم که ترا باور نیاید و ظن بدبری پس بهتر همان که دم در کشم و هیچ حال خود را بکسی نگویم تا آنکه نیم جان خود را فدای دوستان ایشان نمایم چنانچه وارد شده است که (لوعلم اباذر مافی قلب سامان قتلہ) و شیخ ابوسعید ابوالخیر میفرماید:

منم که طایر قدسم بلند پرواز است

دردلم چو در فیض متصل باز است

خزانه دار گهرهای راز خود خود باش

که سایه هم بزبان بریده غماز است

و اینست جز این نیست که اولیاء الله را خدا تعالی در زیر قبه های غیب خویش مخفی گردانید که چنان نکنند که کسی از حال حبیب خود خبردار شود که (اولیائی تحت قبای لا یرفهم غیری) پس از مفهوم مخالف این حدیث مبارک چنان پیدا میگردد که هر که خدا را خواهد که بشناسد باید که اولاً اولیاء خدا را پیدا کند و اگر نتواند دل را محل تابش نور الهی کند تا آن نور اولیاء را پیدا کند (لا یرفهم غیری) و در این معنی عارف رومی گوید:

رونشین اندر حضور ازلیا

گر تو خواهی هم نشینی با خدا

رخت خود را جز در ایشان مبر

اولیا اطفال حقند ای پسر

## غزل

تا ببینی نور حق زان رویها

اولیا را در نظر دار ای فتا

ره بدیشان یاب تا یابی بقا

نور حقند ای برادر اولیا

جان خود را تو وهم چون او بیاش

چون بیابی جان خود را کن فدایش

جز خدا چیزی ندارد بینوا

از نجیب الذین چه خواهی جز خدا

او فتاده در ره سودای فقر

آن یتیم بیسر و بی پای فقر



روسیاه هر دو عالم گشته است  
آخر کارش سیه روئی بود  
طاق ابروی بلند عاشقات  
ای برادر نیکی از وی رومخواه  
گرز خود لافی زندمیدان گزاف  
گر بگوید ار کر مهیای خدا  
نعمت حق را کند چون آشکار  
خود فروشان را نباشد عاقبت  
انبیا حق را فرو شدند و خرنند  
رحمت حق باد بر جان کسی  
ای عزیز این فقیر حقیر خاک آستانه علی بن موسی الرضا ع را بدل  
آمد که چون آن برادر متصوف که باعث تألیف شد انکار مقام خدمت  
و رخصت ارشاد این فقیر نمود بعد از اغماض عین او این فقیر را بخاطر  
رسید که چون در مقدمه سبب تألیف کتاب نوشته شد در خاتمه هم احوال  
ارشاد خود نقل نمایم و انتساب سلسله خود تا ائمه معصومین علیهم السلام  
اول بدانکه سر آمد احوال بنده این بود که در سن چهارده سالگی که به خدمت  
مربی خود مشرف شدم از اقوام و نزدیکان بنده هر که مانع راه بنده میشد حق تعالی  
او را بوسیله دفع میکرد تا آنکه جمعی از ایشان در خواب دیدند که حضرت  
امام رضا ع فرمود فلانی را که این کمیته باشم بگوئید که از آخوند مریدی  
خودش جدا نشود که سخن او سخن ماست و بمشهد ما بیاید چون بدین  
واقع خود نیز رسیدم عمل نموده بعد از هفت سال دیگر که گذشت چنان  
دیده شد بعد از آنکه يك خلع بدین بدن واقع گردیده بود که آن امام  
مفترض الطاعه علی بن موسی الرضا علیه السلام را که حاضر شدند و شیخ این  
فقیر را نیز حاضر گردانیدند و مرید کامل او را که میرسید محمد قایمی  
بود نیز حاضر شد فرمودند که ما چهارصد سال است که ولایت خود را در  
بیست و دو سالگی بکسی نداده ایم و الحال بامر الله بدین طفل ارزانی داشتیم  
و انگشت مبارك را بطرف آسمان حرکت دادند و چون این کمیته نظر  
کردم بی حجاب عرش را دیدم که در قائمه او قنادیل بسیار آویخته و اینها جان  
دارند و در پای هر قندیلی علمی آویخته که عرش بنور آن روشن است  
و چون آن ولی الله اشاره نمودند بعرش دیدم که از پای يك قندیلی علمی  
فرود آمد که روی زمین بدان علم روشن گردید حضرت آن علم را بقبضه  
قدرت در آورده در پیش کمر این فقیر محکم گردانید و فرمود که مترس  
که خدا بتمالی ترا محافظت نماید و ما یاری تو میکنیم و یاری کننده تو

یاری کننده ماست و هیچ ضرر بنو نرسد چنانچه توئی با قبول حق که آن قبول باعث قرب تو شده و آهسته چیزی گفتند که بنده دانستم که آزار بدنی در این وقت بفقیر خواهد رسید چون از آن حالت باز آمدم آنروز شب نرسید که مرا حالتی روی نمود از بی تابی دل تن متحرك بود تا آنکه از آن جای بلند که خلوت بنده بود بر سر افتادم و بایم شکست و چون شب در آمد در خواب دیدم که کسی میگوید که هیچ بنده نیست که چون خدا بتمالی خواهد که او را بقرب خویش رساند مگر آنکه آزاری باو رسد گفتند مترس که این باعث این شده که بدن تو پاره بیاساید و فلان وقت ترا نیکو خواهیم گردانید چون همان وقت در آمد بعون الله که بیک لحظه آن آزار بر طرف شد که گوئی هرگز نبود و چون دو سال دیگر شد بدن را خلع دیگر واقع گردید شبی در واقعه دیدم که گفتند ما دو شخص بر قوت از این طریق بر میگردانیم اگر تو این دو شخص را بزور و قوت اخلاص نکاهبانی کردی و باز داخل طریق نمودی ما ترا شاهباز دست خود میگردانیم چون از این واقعه وقتی چند گذشت اتفاقاً چنان شد در ظاهر مربی مرا طلبید و گفت ای فرزند حواله بتو کرده اند باز گردانیدن ایشان را چون این فقیر اراده باز آوردن ایشان کردم بقوت امام خویش هر دو را باز دشان مخلص و معتقد حضرت شیخ و طریق مبارک گردانیدند و در سال سیم که ده سال تمام باشد این بی بضاعت در خدمت آن مرشد طریق حقانی و آن اعلم عالمان ربانی و مهار دارا شتران جذبات سلسله سلطانی

**شیخ محمد علی خراسانی** قدس الله تعالی روحه که بعد از ده سال تمام که تربیت آن کامل سایه الطاف بر سر این خاکرو به انداختند روزی بنده را با هزار تمام بنزدیک خود خواندند در حینیکه در بقعه باغ بومی عنبر بودند و برادران آنجا حاضر و فرمودند که میخواهم که بروی در آن بقعه نزدیک آستانه باشی و نماز کنی و او را صبح بخوانی و از برادران آن کسی که راهش بمادور باشد باوراد تو حاضر شود از آن جهت که تو هستی خود را در جوانی در راه دوست فنا کردی حق تعالی بفضل خود نیز ترا بدرجه ارشاد خلائی رسانید و چون از صورت این حالات مأموره چهار سال گذشت روزی فرمودند چهار سال است که این برادر بمقام ارشاد رسیده و باندک چیزی احتیاط می کردم که از آباء کلی خبر دولت او بما رسیده بود و منتظر خبر امهات بودیم که دیشب سیده از چهارده معصوم خبر رخصت این **محمد رضا** را آورد و اشاره باین فقیر کرده فرمودند بر خیز از جای خود چون بر خواستم گفت الحمد لله رب العالمین و بحاضران مجلس رو کردند

و گفتند دیشب در واقعه دیدم که سفید مهره بر بام این حمام خود می نواختم و مردم را طلب می کردم برای طهارت و نظافت ایشان چون دلتناك گردیدم از این برادر نزدیکتر و حاضرتر کسی ندیدم بدو سپردم و فرمود خدای تعالی از تو و دوستان تو راضی باشد و بفضل عمیم خود در دنیا و آخرت ترا بنوازد چنانچه ترا بر کرسی نشانید که چندین سرو گردن از اشیاء بلندتر است تا آنکه برادران از تو مستفیض شوند و از جهت نوشتن ارشاد طلب کاغذ نمودند که ناگاه درویشی محمد علی نام متخلص بطلا که در آنجا حاضر بود گفت که دیشب من بخواب دیدم که شما فرمودید که برو بنزد شیخ علی بن شمس الدین محمد جیلانی و بگو که از آن کاغذی که از میراث والد شما انتقال یافته دو برک از جهت ارشاد محمد رضا ارسال دارند شیخ فرمودند که بموجب رؤیای خود عمل نما و چون کاغذ را حاضر گردانیدند شیخ فاتحه خوانده و کاغذها را برداشته بخلوت رفتند و بنده را بملازمت خود طلب نمودند و گفتند که از ظهور گونه های رؤیای خود چیزی بگوی گفتیم در واقعه دیدم که ائمه معصومین صلوات الله علیهم اجمعین حاضر گشتند در مسجدی و سقف آن مسجد را بر دوش این فقیر گذاردند و دست های مرا باب آن مسجد گردانیدند و چون نظرم به پیگرم می افتاد پیکر خود را تمام بیت الله می دیدم و معاشره من کویا که خادم این مسجد بود و نبود این مسجد مگر مخصوص عبادت حضرات ائمه معصومین  $\text{ع}$  و چون ظهور گونه دیگر از عالم معنی واقع شده بود گفتم آن صاحبان سلسله حقیقت و آن مرشدان تقاوه نبوت یعنی ائمه معصومین صلوات الله و سلامه علیهم اجمعین آنجا حاضر شدند و بسته کلیدی که مجموع آن چهل عدد بود در کمر این فقیر محکم گردانیدند و فرمودند که اصل سلسله الذهب است که سلسله ماست بتو سپردیم و این فقیر رادعا کردند چون شیخ این واقعه را از فقیر شنیدند فرمودند که این واقعه را از مردم پنهان دار تا امانت تو بتو رسد و آن وقتی که تو در وطن خود حاضر باشی چون الطاف حضرت شیخ این فقیر را بوطن خود باز آورد روزی فقیر را طلب نموده و تبسم کنان گفت که طومار حساب مردان مرتاض و مشیخه سپهسالاران ممتاز از اینجا ناپدید شده گفتم فدای شما شوم این فقیر در بازار از دست مرد پیری آن را بقیمت خریده ام گفتند (سبحان الله اللهم لا مانع لما اعطیت ولا معطى لما منعت ولا راد لما قضیت) فرمودند که دیگری مثل او تمام کرده به اینجا بیار چون توفیق اکمال آن یافتیم بملازمت ایشان بر دم سخنان محبت انگیز و نصایح و مواضع حکمت آمیز از لب کهر بار آشکار گردانیده فرمودند که دل ما در دنیا و آخرت بتو شاد است باید که باس این سلسله فقر و فقیران باز مانده مرا نگاه داری

و لطف و تربیت و دعای خود از ایشان دریغ نداری خصوصاً هر صبح اوراد خود را بجمعیت بخوانی و بعد از آن فاتحه و دعای دوستان و بشتی بان دین که پادشاه عصر است بخوانی و این بیت وصیت صاحبان سلسله است :

هوی مردان هوی هوی جوانمردان هوی

مردی کنید و نگاه دارید سرکوی

گر تیغ چنان زنند که بشکافد مسوی

زنهار گز آن دوست نگردانی روی

و فرمودند که ای فرزندان باید که از انکار منکران ترا دل شکسته نشود خصوصاً آنان که انکار رخصت تو کنند از آن روی که خلق الله انکار دولت کسی نمودند که خاتم الانبیاء در خم غدیر از دولت عظمی و کبری آن هادی سالکان طریق ایقان و آن پیش رو مرشسان جاده سبحان خبرداد که دولت هزار صاحب دولت مانند قطره ایست در جنب آن دریا و منحصر است بدو سریر ولایت عظمی و کبری و باو است گردش کارخانه حضرت کبریا و اوست جانشین بیفاصله خاتم الانبیاء یعنی علی مرتضی علیه التحیه والسلام والثناء من و تو اندر آن دریا چو نقشیم  
و آنحضرت از برای تربیت ما میفرماید

(قيل ان الرسول قد كهنا)

(قيل ان الاله ذو ولد)

(من لسان الوری فکیف انا)

(مانجی الله و الرسول معا)

سربردار از گریبان بی حجاب

دولت مردان بود چون آفتاب

گر نباشد چشمشان اندر حجاب

ذره هارا جمله در رقص آورد

هر کجا افتد بسوزد فصل و باب

دولت آن سروران چون آتش است

روز را منکر نگر در جزغراب

دولت عارف نماید همچو روز

در سرای نوع و سانش بیاب

هر که را مشاطه کردند از ازل

هر کجا ظرفیست سازد پر ز آب

عشق دریائی است چون زور آورد

سوزد و آید از بوی کباب

سینه عشاق از گرمی عشق

اندر این دریا دل خود چون حباب

جوهری فانی چو شد خالی نمود

## در بیان استناد مصوفیه

بدانکه سلسله جمیع اولیا بعلی مرتضی علیه السلام منتهی است شیعه و سنی را در این خلاف نیست

وی سلسله اهل ولایت موی

ای مصحف آیت الهی رؤیت

محراب نماز عارفان ابرویت

سرچشمه زندگی لبدل جوی

علامه حلی نور الله ضریحه در کتاب منهاج الکرامه میفرماید اما علم الطريق

فایه منسوب فان الصوفیه کلهم یسندون الخرقه الیه یعنی علم طریقت که علم حقیقت و تصوفش نیز گویند منسوب بحضرب امیرالمؤمنین است بواسطه آنکه صوفیه همه میرسانند خرقه خود را بآنحضرت چنانکه ابن جمهور لحنائی رحمه الله در کتاب مجلی مرآت منجی و عوالی اللالی روایت میکند از حضرت رسالت که آن حضرت فرمود شبی که مرا بمعراج بردند و داخل بهشت شدم در وسط بهشت قصری دیدم از باقوت سرخ جبرئیل در آن قصر را گشودند از برای من و داخل قصر شدم دیدم در آنخانه از یکدانه مروارید سفید بس داخل آن شدم دیدم در میان آن صندوقی مقل بقلی از نور گفتم ای جبرئیل چیست این صندوق گفت ای سید در آن سریست که القأ نمیکند خدا تعالی آنرا مگر بکسی که دوست میدارد پس از او التماس گشودن آن در نمودم گفت من بنده مأمورم از خدای در خواه تا اذن دهد بگشودن آن در پس اذن طلبیدم ندا آمد از جانب الهی که ای جبرئیل بگشای در آن را پس دیدم در آن تاج مبارک فقر و خرقه را گفتم چیست این خرقه مرقع و افسر مبارک ندا آمد از جانب عرش که یا محمد این دو چیز را اختیار کرده ام از برای تو و فقیران امت تو از وقتیکه خلق کرده ام نمیدهم این دو چیز را ابکسی که دوست دارم و خلق نکردم چیزی که دوست تر دارم از این پس حضرت رسول فرمود که بر گزید خدا تعالی تاج مبارک فقر و خرقه را از برای من و این دو عزیز ترین چیزها هست نزد خدای تعالی پس پوشید حضرت خرقه را و بر سر گذاشت تاج مبارک را و متوجه مقام او ادنی شد با او و چون از معراج باز گشت پوشانید آن خرقه و تاج مبارک را با مرالهی در حضرت امیرالمؤمنین و آن حضرت می پوشید و وصله بر آن می دوخت تا آنکه میفرمود وصله دوخته ام بر این خرقه چندانکه از دوزنده آن شرم میدارم و حضرت امیرالمؤمنین آن خرقه را در امام حسن پوشانید و آن حضرت در امام حسین و همچنین هر یک از ائمه در دیگری می پوشانید تا صاحب الامر عجل الله فرجه و الحال آن خرقه و تاج مبارک با میزانهای انبیاء نزد آنحضرتست و شیخ مذکور میگوید مراد از خرقه و تاج مبارک که در میان صوفیه است بعینه همان خرقه نیست بلکه مراد شرائط پوشیدن خرقه است و روحی که آنحضرت پوشیده و پوشانیده یعنی فرا گرفتن معانی و اسرار بقدر استعداد از صاحب مقام خرقه و تاج و پیر کامل و متصف شدن بصفات و اخلاق ایشان پس تاج مبارک و خرقه صورت نشانه خرقه و تاج معنوی است بعد از آن شیخ مذکور در کتاب مذکور نسبت خرقه و تاج مبارک همه مشایخ صوفیه را بحضرات ائمه هدی علیهم السلام بتفصیل بیان میکند و میرساند که سلسله های این طایفه بعضی بکمیل بن زیاد و بعضی بلاویس قرنی و غیره از اصحاب امیرالمؤمنین ۴ منتهی میشود و ایشان بآن حضرت می

رسانند و بعضی بابرهم ادهم و بعضی به بشرحافی و بعضی بسلطان بایزید - بسطامی میرسانند و ایشان بحضرت صادق میرسانند و بیشترین از سلسله‌هایی که الخال موجود و مشهور است بشیخ معروف کرخی میرسانند و ایشان بحضرت امام رضا علیه‌السلام و نیست سلسله‌در میان این طایفه که بغیر ائمه بدیگری منتهی شود پس این طریقه نیست الاطریقه خاصه ایشان که خود در آن سلوک می‌موده‌اند و بخاصان خود می‌آموختند و نیز علامه قس در شرح تجرید در مبحث امامت میفرماید ( نقل بالتواتر عنه علیه‌السلام انه کان سید الابدال والیه يستند الرجال فی معرفة الزهد والسلیل فیه و ترتیب احوال الرياضات و ذکر مقامات العارفين و کان اخشن الناس ما کلا و ملبساً ولم یسبح من طعام قط ) یعنی منقول است بتواتر از حضرت امیر المؤمنین که ایشان سرور ابدال بوده‌اند و ابدال جماعتی اند از اولیاء الله که زمین از وجود ایشان خالی نیست و چو یکی از ایشان رحلت کند از دنیا خدا یتعالی بدل او د بگری راقیم مقام او گرداند چنانکه در قاموس و نهاییه و غیره مذکور است و ذکر ابدال در بعضی از دعاها و آثار اهل بیت علیم‌السلام وارد است و بخدمت آن حضرت می‌آمدند از برای معرفت زهد و سلوک طریق آن و ترتیب احوال ریاضات و ذکر مقامات عارفان و از همه کس درشت‌تر بود خورش و پوشش آن حضرت و سیر نمی‌خوردند از هیچ طعامی هرگز .

## در بیان اعداد سلسله‌اربعه

بدانکه چهار سلسله اصل است در فقر که ایشان باشکوه معرفت و حقیقت‌اند و هر يك از این چهار سلسله را صاحب سلسله ایست که صاحب رخصت است و مرشد ایشان است و هر گز نشود که صاحب رخصت در میان ایشان نباشد و صاحب رخصت کسی است که اسنادش بائمه معصومین علیهم‌السلام تمام شود که آن نیز منتهی است بشاه ولایت علیه‌السلام

**اول** سلسله رفاعیه که اصلش در ارض روم است و شعبه‌اش در همه عالم پهن است و آن بکمیل زیاد رسد و بحضرت امیر المؤمنین ۴ منتهی شود **دوم** سلسله نقش بندیه است که اصلش در ماوراءالنهر است و شعبه‌اش در عالم پهن و آن بسلطان ابراهیم ادهم رسد و منتهی شود بحضرت امام زین‌العابدین ۴

**سیم** سلسله شطاریه است که اصلش در ترکستان است و شعبه‌اش در عالم پهن و آن بسلطان بایزید رسد و منتهی شود بصادق آل محمد علیهم‌السلام **چهارم** سلسله کبرویه است که سلسله الذهبش نیز گویند و ام‌السلاسل است که جمیع سلسله‌های فقر بدو منتهی شود از آن روی که یدأبید از

معصوم تا بعضرت امام رضا که امام هشتم است رسیده و هیچ شک و شبهه در حقیقت و تشیع او نیست چنانچه حدیث وارد است که هر که امام رضا را امام هشتم داند بی شک و شبهه شیعه پاک است و باقی ائمه را قبول دارد و اصل آن در ایران است و شعبه اش در عالم پهن است و بشیخ معروف کرخی رسد و منتهی شود بعضرت امام رضا علیه السلام و چون اصلش از دست انداز مخالف محفوظ است و خلاف نفس در تقیه ایشان را نیست از اهل این سلسله خواه محقق و خواه مشبه بسبب عدم تقیه عمل بارکان شریعت و طریقت و حقیقت صاحب شرع را که محمد و علی و اهل بیت است علیهم السلام می طلبند و دیگر بدانکه سلسله های فقر بسیار است که بکمر بستگان اهل صفا که مجاوران صغه صفای رسول الله بودند و آنحضرت در باره ایشان میفرماید و در کتاب کنز العرفان مرویست از ابن عباس که گفت (وقف رسول الله یوماً علیهم ای علی اصحاب الصفة فرای جهدهم و فقرهم و طیب قلوبهم بذلك فقال ابشروا یا اصحاب الصفة فدن بقی من امتی علی النعت الذی انتم علیه راضیان بما فیہ فانهم رفقائی ) یعنی رفت حضرت رسول ص روزی پیش اصحاب صغه دید کوشش و سعی ایشان را در طلب آخرت و فقر و ناداری آن جماعت را و خوشدل بودن ایشان بآن فرمود بشارت باد شمارا ای اصحاب صغه هر کس باقی ماند از امت من بر صفتی که شما بآن موصوفید و اوراضی باشد بآن ایشان رفقائی من باشند در آخرت و حضرت شیخ صفی الدین قس هم سند ایشان منتهی است بشیخ معروف کرخی که در بان امام رضا ۴ بوده چنانکه در مقالات ایشان بتفصیل مذکور است و خواجه محمد پارسا که یکی از مشایخ نقش بتدیه است رساله تالیف کرده در آنجا میفرماید که معروف کرخی را انتساب در علم باطن بامام علی بن موسی الرضا است و طریق ایشان طریق ائمه اهل بیت است ابا عن جد چنانکه مشهور است و سلسله ائمه اهل بیت علیهم السلام را در علم ظاهر و باطن علما و کبراء امت بیانا لعزتها و نفاستها و تعظیما لشأنها سلسله الذهب نامند و عبدالکریم بن هواذن القشیری کتابی در علم تصوف تصنیف کرده در سال چهار صد و سی و هشت از هجرت در آنجا میفرماید که ابو محفوظ معروف ابن فیروز الکرخی از مشایخ کبار بود و مستجاب الدعوه و اهل عراق میگویند قبر معروف ترباقی است مجرب و اوازموالیان حضرت امام رضا است می گویند شنیدم از ابوعلی دقاق که میفرمود معروف پدر و مادرش نصرانی بودند و او طفل بود سپردند بمعلمی میگفت بگو خدا ثالث ثلثه است معروف میگفت بل هو الواحد معلم زد معروف را و او گریخت پدر و مادرش گفتند کاش معروف بیاید بهردین که مایل باشد گوباش پس معروف آمد و بدست حضرت رضا علیه السلام مسلمان شد و چون برگشت بمنزل خود

پدر و مادرش گفتند کیستی گفت معروف گفتند بر چه دینی گفت علی الحنفی  
پس پدر و مادرش نیز مسلمان شدند و شیخ عطار نیز در کتاب تذکرة الاولیاء  
احوال شیخ معروف را بدین طریق نقل کرده  
و این فقیر را انتساب در علم باطن بآن عالم بخدمت شریک بهیانی و نهانی و آن گوهر شناس  
گوهرهای علم سلونی و آن قدوة در باب سلوک و عبارات و اشارات عیانی و آن ممتاز  
بارتیاض دقایق لطایف و حقایق مرموزات وجدانی و آن مرکز دایرة عوالم  
جسمانی و روحانی و آن حیات بخش دل مردگان بشراب صاف و اصفای  
زندگانی و آن سیمرغ قاف قدرت حضرت سبحانی و آن شاهباز دست  
قدرت (یدالله فوق ایدیهم) بیچونی و آن قبول کرده او را سلطان الثقلین  
پدر بانی المتخلص بمؤذن السلطانی ۱۲ الشیخ - محمد علی خراسانی السبزواری  
قدس الله روحه و طیب مضجعه

جان فدای خاکروب در گهش	جوهری کرد و بشد فارغ ز خویش
دزد بیدرمان او را شد دوا	کرد او را بیدل و عاشق بخویش
آفتابی گشت کان رقصان بدید	ذرها را سابق و لاحق بخویش
تاج فقر و خرقه شاهان عشق	زان سبب دید او بحق لایق بخویش
رحمت حق باد از حق هر نفس	بر روان پاک آن صادق بخویش
چون نجیب الدین رضایش شد فدا	همچو عذر ادا دید خود و ادا بخویش

و ایشان را انتساب در علم باطن بشیخ خود شیخ الاجل الاکرم الاعظم  
قطب الاقطاب فی العالم زبدة الاولیاء الواصلین ۳ شیخ - حاتم زرورودی است  
نورالله مرقد و ایشان را انتساب بشیخ خود آن قطب اولیاء مهر سپهر هدی  
مخزن اسرار و محبط انوار الشیخ الاجل الامجد ۴ الشیخ درویش - محمد  
کارندهی است اعلی الله مکانه و ایشان را انتساب بشیخ خود آن حیات بخش دل  
مردگان عالم طبیعت و هادی گم گشتگان وادی طریقت مظهر انوار سبحانی  
الشیخ الکامل ۵ تاج الدین حسین تبادکانی است قدس الله روحه و ایشان را انتساب  
بشیخ خود آن مقتدای اهل عرفان و پیشوای سالکان طریق ایقان قطب  
الاقطاب بین اولی الالباب الشیخ النقی الزکی ۶ الشیخ - غلام علی النشاپوری  
است طیب الله روحه و ایشان را انتساب بشیخ خود آن یگانه آفاق و غوث  
الاضغر بالاتفاق و آن مقتدای اهل تحقیق و قافله سالار اهل علم و تدقیق  
العالم العارف وجه الحق و الحقیقة و الدین ۷ الشیخ حاجی - محمد خبوشانی  
مشهور بمقتدای اعظم است قدس الله روحه و ایشان را انتساب بشیخ خود آن  
طاوس جنت عاشقان و پیشرو و رهبر سالکان العالم المجتهد المتمدن فی الله  
۸ الشیخ شاه علی آسفرانی است نورالله مرقد و ایشان را انتساب بشیخ خود  
آن قطب فلک و لایت و مهر سپهر هدایت الشیخ لجلیل السعید ۹ الشیخ - رشید



البید آوازی طیب الله مضجعه و ایشانرا انتساب بشیخ خود آن غوث برگزیده  
و آن فلز پسندیده السالك الناسک العارف بالله السید المجاهد الجید المشاهد  
السایر فی الله افضل المتأخرین و اکمل المتبحرین جامع الظاهر والباطن  
۱۰ - **امیر عبد الله** البرزش آبادی است و ایشانرا انتساب در علم باطن  
بدو طرف است یکی بحضرت شاه قاسم انوار که ایشان بدو واسطه  
بقطب الاقطاب فی العالمین وزین العارفین والعاشقین وزبدة الاولیاء الاولین والاخرین  
افتخار دودمان کمالات غیبی افتتاح ابواب خزاین اسرار لاریبی مشرق  
انوار عنایات آفتاب ازل مظهر آثار کمالات لم یزل لجه جواهر اسرار  
حقیقت ذات کاشف دقایق طومار اسما و صفات حضرت شیخ **صفي الدين**  
اردبیلی مستند ندو دیکری بقطب الاقطاب بالاتفاق سلطان المشایخ فی الافاق  
۱۱ - **شیخ - ابا اسحق ختلانی** و ایشانرا انتساب بشیخ خود آن مجموعه کمالات  
انسانی و مظهر انوار سبحانی ۱۲ - **امیر سید علی** همدانی است و ایشان  
را انتساب بشیخ خود نظام الدین و الدین ۱۳ - **شیخ - محمد و دمزدقانی**  
است و ایشانرا انتساب بشیخ خود آن غریق بحر رحمت یزدانی ۱۴  
**شیخ علاء الدوله** سمنانی است و ایشانرا انتساب بشیخ خود ۱۵  
**شیخ عبد الرحمن اسفرانی** است و ایشانرا انتساب بشیخ خود ۱۶ **شیخ احمد**  
**گورکانی** است (جو زقانی) و ایشانرا انتساب بشیخ خود ۱۷ **شیخ رضی الدین علی**  
**بن لالا** است و ایشانرا انتساب بشیخ خود ۱۸ - **شیخ محمد الدین** بغدادی  
است و ایشانرا انتساب بشیخ خود ۱۹ - **شیخ نجم الدین** کبری است و  
ایشانرا انتساب بشیخ خود ۲۰ - **عمار یاسر** اندلسی است و ایشانرا  
انتساب بشیخ خود ۲۱ - **ابو النجیب** سهروردی است و ایشانرا انتساب  
بشیخ خود ۲۲ - **شیخ احمد غزالی** است و ایشانرا انتساب بشیخ خود  
۲۳ - **شیخ ابو بکر نساج** است و ایشانرا انتساب بشیخ خود ۲۴ **شیخ ابو القاسم**  
**گورگانی** است و ایشانرا انتساب بشیخ خود ۲۵ - **شیخ ابو علی** کاتب  
است و ایشانرا انتساب بشیخ خود ۲۶ - **شیخ ابو علی** رود باری است و  
ایشانرا انتساب بشیخ خود ۲۷ - **شیخ ابو عثمان** مغربی است و ایشانرا  
انتساب بشیخ خود ۲۸ - **شیخ جفید** بغدادی است و ایشانرا انتساب بشیخ  
خود ۲۹ - **شیخ سری سقطی** است و ایشانرا انتساب بشیخ خود ۳۰  
**شیخ معروف** کرخی است و ایشانرا انتساب بمولی و رهنما و پیشوا  
خود و پیشوان هر دو عالم سلطان الاولیاء و برهان الاتقیاء ثامن الائمة

برای اسامی مشایخ بعد در مقدمه به صفحه پنج مراجعه شود

التجباء سلطان ابوالحسن علی بن موسی الرضا است علیه الاف التحية والصلوة والسلام والثنا وايشان را انتساب بوالد بزرگوار خود حضرت امام موسی کاظم علیه السلام است وايشان را انتساب بوالدعالی تبار خود حضرت امام جعفر صادق علیه السلام است وايشان را انتساب بوالد عالیقدر خود حضرت امام محمد باقر علیه السلام است وايشان را انتساب بوالد کامکار خود حضرت امام زین العابدین علیه السلام است و ايشان را انتساب بوالد نامدار خود حضرت ابا عبدالله الحسين الشهید بکر بلاست و برادر بررگوار او امام حسن مجتبی است علیهما السلام و ايشان را انتساب بوالد بزرگوار خود حضرت امیرالمؤمنین و قبله الموحدين و قاتل المشرکین والملحدین علی بن ابیطالب است علیه السلام و ايشان را انتساب بسرور کاینات و خلاصه موجودات حبیب حضرت اله مجاهد رسول الله است صلی الله علیه و علیهم اجمعین الطیبین الطاهرين المعصومین.

ای عزیز چون بقلم رقم آمد عدد و احوال سلاسل فقر و ذکر شد که سلسله الذهب را که سلسله کبری نیز گویند منتهی میشود حضرت سلطان ابوالحسن علی بن موسی الرضا علیه التحية والسلام والثنا و بیک از مرتاضان و ممتازان در شأن عالیشان آن سالار کلماتی چند از نظم و نثر گفته اند و این فقیر را چون قصیده نیز بکام زبان داده اند در خاتمه این خاتمه نوشته پشیمان این کتاب نمودم وبالله التوفیق .

### قصه ————— میله

آینه دلم چو بدلبیر برابر است  
از نور آن جمال جمالم منور است  
مستغرق است جام دلم در تجلیات  
زان رو بود که آینه ام عین مظهر است  
روح القدس زجام دلم گشته بذله گو  
طوطی صفت که نطق دلم شهید و شکر است  
جامم مدام لب باب از نشاء دل است  
یعنی که این شراب من از حوض کوثر است  
سبوح جبرئیل بر ابراهیم خلیل  
تأثیر نفحه ایست که از دل مصدر است  
اتمام کار بار زآغاز او شناس  
پرگار کاینات از آن رو مدور است  
در دل سروش غیب شب جمعه در سحر  
آمد زساق عرش که گفتار زرگر است

چون شد نثار در و گهر بار دیگرم  
 گفتند جوهریست که شعرش چو جوهر است  
 رای دگر زدند برایش بسوی عشق  
 کاینک رضای ما چو نجیب سخنور است  
 داریم اراده که بگوید قصیده  
 در شأن ابوالحسن که شهنشاه و سرور است  
 بسم الله ابتدات کلاماً من الصفات  
 رحمن و الرحیم خداوند داور است  
 بازم هوای میکده عشق در سر است  
 بازم دلیل کعبه مقصود رهبر است  
 بازم سواد دیده حور است در نظر  
 نورم لقای چهره خورشید انور است  
 بازم معانی است در این لوح بی نشان  
 کز خط و خال صورت زیبای حیدر است  
 بازم ذخیره ایست در این شاه راه دل  
 کان طعمه هژبر و پلنگ و غضنفر است  
 خوش جاده ایست در ره دل روشن از کرم  
 سلطان ابوالحسن بره عشق مصدر است  
 علمش اراده کرد و مشیت قضا نمود  
 اینک قدر حکایت سیم رخ و اژدر است  
 این سلسله مسلسل و این اشتراک قطار  
 حامل بدور عرش چه صندوق پرزر است  
 در و گهر لطیفه تحقیق دان و بس  
 کاید بدل بکام و زبان و مدح حیدر است  
 مستغرقیم همچو سمک در دل محیط  
 در آب و تشنه ایم بآبی که احمر است  
 بهر حیات منزل و مأوای جاودان  
 جوع و عطش براحله و رنگ اصفر است  
 لغت جگر نگر که کباب و شراب خون  
 این زاد ماست خون جگر شیر مادر است  
 ما طالب مراد خدائیم و نا مراد  
 مطلب خدا و احمد و آل پیمبر است

دانی که چیست مقصد و مقصود این گدا  
 آن اختر بمانی افلاك اخضر است  
 یعنی ابوالحسن علی موسی رضا  
 نور دو چشم احمد و زهرا و حیدر است  
 بگشاده ایم دست طلب را به پیش او  
 فتح و فتوح و نصرتان یار و یاور است  
 بر کبریای او چه گدائی ما ندوش است  
 شاهان هر دو کون گدایان این در است  
 از بهر ماست گدش گدردن به نیستی  
 تجرید معنوی است که حق را مقرر است  
 فقر دو کون و روی سیاهش نصیب ماست  
 چون مردمك بدیده ما رنگ ابصر است  
 ما را گدا مخوان بخدا شاه عالمیم  
 صندوقهای سینه ما پر ز گوهر است  
 اندر بر است خرقة و اندر مرامت تاج  
 نور هدایت است و ولایت چو افسر است  
 ما را بس است مهر جمال شهنشاهی  
 گوین و خافقین زرویش منور است  
 فرزند اوست شاه خراسان ابوالحسن  
 برهان ما بس است که جدش پیمبر است  
 جدش که بود باعث ایجاد کائنات  
 جدش که بود صاحب معراج و منبر است  
 جدش که بود ختم رسل صدر انبیا  
 جدش که بود آنکه حسودش مکدر است  
 جدش که بود دو عالم فدایش شد  
 جدش که بود آنکه به پیشش مضمر است  
 گوین و آنکه هست در ایجاد کائنات  
 چیزی که هست و بود و یا خود مقدر است  
 در خوان چون نعمتی است به پیشش نهاد دوست  
 روزی زخوان او بدو عالم مقرر است  
 شاهی که آخر آمد از اول نشان بداد  
 از بسوی اوست نافه آهو معطر است

تا زُد قدم بهر صُـه عالم رواج داد  
 حق را بحق که نور خداوند داور است  
 طاق بلند باطل کسری شکست و ریخت  
 بود آن ظهور حق که بیاطل مظفر است  
 بتها بسجده آمد و بتخانه‌ها شکست  
 آمد خلیل وقت و دگر قتل آذر است  
 خاموش گشت آتش گبران فارسی  
 دریای ساوه رفت فرو این پیغمبر است  
 قرص قمر دو حصه نمود از اشاره  
 خورشید را ز قدرت خود باز گستر است  
 دانی که چیست مقصد و پرواز نطق باز  
 صیادسان گرفته پی صید کبوتر است  
 کاید نسیم صبح سعادت بدین شمیم  
 کز عطر او دماغ دو عالم معطر است  
 شایسته سریر ولایت ابوالحسن  
 بشنو کمال ذات که این جد دیگر است  
 یعنی علی امام بحق صاحب کرم  
 بیواسطه خلیفه بجای پیغمبر است  
 جدش دگر علی است که شیر خدا بود  
 داماد مصطفی شه مردان و صفدر است  
 جدش علی است شاه ولایت که درد و کون  
 در روز رزم نور رخس شمع لشکر است  
 او را سه چیز بود سلاح اندر این جهان  
 با ذوالفقار و دلدل و شهزاده قنبر است  
 گردون گردشش بود از قدرت علی  
 بالله که دست چرخ در آن چنک چنبر است  
 خلاق خلق و بخشش روزی از او بود  
 بکشای چشم خویش که کلبش مطهر است  
 بحر محیط اوست محاطش مکونات  
 سیف الله است او و سراپاش جوهر است  
 هر جا یکی است پشت شجاعت دو تا نمود  
 گر رستم است و مره و گر عمر و عنتر است

نور دو چشم فاطمه سلطان ابوالحسن  
 از امهات زاده زهرای از هر است  
 دانی که بود فاطمه سر خیل امهات  
 صد مریمش کنیز و خدیجه اش مادر است  
 دانی که بود فاطمه فرزندان مصطفی  
 آن فاطمه که مادر شبیر و شبیر است  
 ختم نساخیر جز او نیست چون نبی  
 گر آسیه است و مادر موسی و هاجر است  
 گهواره حسین و حسن را شنیده  
 جنبیده اش نبی است که جبریلش چاکراست  
 نور دو چشم آل عیسا د ان ابوالحسن  
 خورشید اوست روشنی روز محشر است  
 در نزد اوست قوت اثنتی عشر تمام  
 برهان بس است غافل از او هر مکرر است  
 حق خواست تا که شرع محمد قوی شود  
 غربت گزید شاه خراسان که مصدر است  
 تفریق بین بین بهرگون مذاهب است  
 شیعه محب او که چو خورشید اظهر است  
 تازد قدم بملك خراسان چو آفتاب  
 خور سر زد و بدید رخس گفت مهتر است  
 آسان نمود کار دو عالم بچملشان  
 هر ذره ز آن سبب شده خورشید خاور است  
 زان نعمت خداست که امن امان بیافت  
 قرص جویش به زطعام مزعفر است  
 شاه غریب چون بخراسان قدم نهاد  
 کهتر زمین اوست که گفتیم مهتر است  
 جنسیتش کشید نکویان بخاک خویش  
 اندر لوای اوست هر آنکس که بهتر است  
 هر زایریش اختر ملك ولایت است  
 گر شخص بارز است و گر شخص مضمر است  
 آنکس که گشت ساعی و بانی روضه اش  
 در روز حشر شافع صد قوم کافر است  
 طلق و رواق و مسجد و گلدسته اش بین  
 بانك مؤذنش همه الله اکبر است  
 خاک قدوم خادم او توتیا بود  
 بر چشم آنکسی که دو چشمش منور است

زیتونه که از دم مقراض خادمان  
آید سواد دیده حورای ابصر است  
دانی چه بود زلزله در سال فاجیم  
بعد از هزار سال که يك قرن اکبر است  
در عصر شاه شیعه سلیمان کامکار  
تعمیر او برای ههنشه مقرر است  
گردد و غبار عنبر ساراشبی بعش  
پرسیدمش بگفت غبار مطهر است  
گفتا که جبرئیل امین می کشید خاک  
این عطر عرش جمله از آن کرد شهر است  
بهر شمامه سر زلف بهشتیان  
گردد و غبار اوست که چون مشک اذفر است  
قندیل اوست زینت عرش ای محب بیا  
تا بنگری بدیده دل ماه و اختر است  
سر طوق و قبه اش جبروت و جلال دل  
شوینده گنساء ضریح مطهر است  
گر سایبان عرش ندیدی بیا بین  
منظور آفتاب همان گنبد زر است  
کاید برون ز مشرق و از بهر اقتباس  
زان مقتبس همیشه ز نورش منور است  
شد خدمتی رجوع از آن شاه اولیا  
پرداز قبه های مرصع چو زرگر است  
دارد امید آنکه رهاند ز احتیاج  
خاک درش نجیب که چون کلب آندراست  
بر قرب خویش جادهدش با محب خویش  
با شیخ و همراهم که امیدش بدان در است  
یارب نصیب کن تو زیارت بشیعیان

بر صد هزار حج چو طوافش برابر است  
تاریخ نسخه اول بتاریخ بیستم شهر ربیع المولود یکروز بعد از تولد  
حضرت رسول ص با تمام رسید امینوار باطن خیر موطن مصنف است که طواف  
حرم از حریم محترمش کتاب را برآند ۱۱۹۵  
تاریخ نسخه نانی منطبقه شیراز یوم جمعه ایام شهر جمادی الثانیه ۱۳۳۶  
تاریخ اتمام طبع همین نسخه جماد الثانیه ۱۳۶۶ اردی بهشت ۱۲۲۶

شاه اولیا علی است

## از کلمات شیخ عطار قس

گفت از پیغمبرانم نیست رشك  
پیش دارند و صراطی نیز تیز  
کرده در نفسی زبان جان دراز  
زانکه آنجاریه پیچا پیچ نیست  
کو نخواهد زاد هرگز در جهان  
تا شکم مادر نیارد بار بر  
تا نکردی کشته نفس کافر  
بکشدم درخون که درخون گشته باد  
هیچ بهتر نیست از بیخویشیم  
هر کرا جانست جای ترس هست

...

لرزه افتاد بروی همچو برک  
همچو آتش دست میزد بیقرار  
در چنین وقتی چه باشی مضطرب  
جمع کن خود را بشوئیده نه میر  
زانکه ایندم میروم پیش کسی  
کفر اسلام و بدو نیکش یکیست  
پیش او رفتن نه بس آسان بود  
گر بترسم ترس آن جا خود سزااست  
گر هزاران دل بود پر خون بود  
باش تا سازی درین دریا گذر  
بیشکی معذور داری روزگار  
در تنف جانم زبان من بسوخت  
تا که خواهد برد پی این راز را  
خاک خود نپذیردم از تنک من  
بر نیاید هیچ کارم چون کنم  
چون توانم رفت پیش کردگار

...

کاملی گفتش که این گریه ز چیست  
چون ندارم یاد میگیرم ز ترس  
این زمانم جمله باید داد باز

فاضل عالم فضیل آن ابر رشك  
زانکه ایشان هم لحد هم رستخیز  
جمله با کوتاه دستی و نیاز  
وز فرشته نیز رشکم هیچ نیست  
لیک زانکس رشکم آید جاودان  
باز گردد خوش هم از پشت پدر  
کاشکی هرگز نژادی مادرم  
بکشدم نفسم که دایم کشته باد  
از توانگر بودن و درویشیم  
چون مرا از ترس این صددرس هست

رهرویرا چون در آمد وقت مرگ  
اشك می بارید همچون ابر زار  
سائلی گفتش چه رائی متقلب  
دل بخود باز آورو آرام گیر  
گفت ممکن نیست آرامم بسی  
کاین جهان و آن جهان هست و نیست  
آنکسی را کاین همه یکسان بود  
میروم پیش چنین کس بس رواست  
میرم پیش چنین کس چونت بود  
لیک هستی تو ز کارم بی خبر  
آن زمان چون گرددت معلوم کار  
چند اندیشم که جان من بسوخت  
و نخواهد داد کس آواز را  
شد ز بیم خاک سنک و سنک من  
بر غفلت روزگارم چون کنم  
برده در بازی دنیا روزگار

کودکی میرفت و در ره میگریست  
گفت بر استاد باید خواند درس  
هر چه در یک هفته گفت استاد باز



چوب سخت و پشت نرم چون گنم  
بشت امیدش از آن کودک شکست  
هست همچون حال این کودک همه  
می بیاید رفت فردا پیش حق  
ز آنکه در پیش است چوب و استاد  
با جهانی درد دل در پیش تو  
گر نخواهی تو همه باطل بود  
کسی بود ناخواستت را چاره  
آنچه آن باید تراصل آن بود  
تو بلطف خویش کن در من نگاه  
تو مرا نومید مگذار از درد  
تو بلطف انداز در من سایه  
در گذر از نیک و از بد آنچه هست

بعد از آن دیدش جوان مردی بخواب  
گفت چون شد در حسابم کار سخت  
ضعف و نومیدی و عجز من بدید  
پس ببخشود از کرم یکباره گیم  
همچو موری لنگ در چاهم ترا  
یا کج-ام یا کرا ام یا که-ام  
مانده سرگردان و مضطرب چون گنم  
بینوائی بی قراری بسی دلی  
بهره از عمر نا برداشته  
جان بلب عمرم پایان آمده  
صورتم نا مانده معنی گم شده  
در میان هر دو حیران مانده  
روی در دیوار پندار آمده  
وین ز راه افتاده را راهی نمای  
می نیاساید زاشک و آه هیچ  
هم زاشکش شست دیوانت سیاه  
تو مگردان روی فضل از سوی من  
هیچ بارویم میار از هیچ روی  
چون بپوشانند دست از خاک من  
تا بکیرم دامن فضل تو چست  
هیچ بارویم نیاری ای آله  
در گذارم رفته-او در گذار

زین غم شاید اگر دل خون کنم  
زین سخن آن بیر کامل شد ز دست  
گفت حال و کار من يك يك همه  
خوش بخفته یادنا کرده سبق  
نیست در رسم نرم و سختم اوفتاد  
پادشاه آمد این درویش تو  
گر جهانی ظاعتم حاصل بود  
گر نخواهی دولت غمخواره  
از تو گرتوفیق اگر خذلان بود  
من ندارم این زمان غیر از توشاه  
چون در دیگر ندارم جز درد  
چون ندارم از عمل سرمایه  
چون حواله با تو آمده هر چه هست

چون بشد شبلی از این جای خراب  
گفت حق با تو چه کردای نیکبخت  
چون مرا بر خویشتن دشمن بدید  
رحمتش آمد بر این بیچاره گیم  
خالقا بیچاره را هم ترا  
من نمیدانم که من اهل چیم  
نه مسلمانم نه کافر چون گنم  
بی تنی بی دولتی بی حاصلی  
عمر در خوف جگر بگذاشته  
هر چه کرده جمله تاوان آمده  
دین ز دستم رفته دنیا گم شده  
من نه کافر نه مسلمان مانده  
در دری تنگم گرفتار آمده  
بر من بیچاره این در برگشای  
بنده را گرنیست زاد راه هیچ  
هم توانی سوخت از آتش گناه  
چون پیوشد خشت آخر روی من  
چون بھاك ارم من سرگشته روی  
دیده پر خون دوستان بك من  
تو مرا دستی ده آن ساعت درست  
روی آن دارم که با چندین گناه  
تو کریم مطلق ای کردگار

بعون الله العلي وعناياته

## صورت اتمام يافت

در عهد سلطنت و غيبت سلطان الاولياء و خاتم  
الاولياء الغوث الاعظم في الدين و الدنيا و العروة  
الوثقى في الآخرة و الاولی رئیس الاولین و الآخرين  
وارث الانبياء والمرسلين حجة الله في الارضين

خاتم الائمة الاثنى عشر  
وارث ذو الفقار فخر البشر  
الهادي المهدي القائم  
بالحق والداعي الى  
الصدق المطلق مولينا  
صاحب الامر و العصر  
والزمان

عليه سلام الله الملك المنان الديان

## هو

**مُنت خدایرا** که تفضل و توفیق خود را بیک بنده ناچیز روسیاه شرمنده در مباشرت و اتمام طبع این کتاب مستطاب عطا فرمود که زبان از شکر آن قاصر است .

**اگر چه** از نامساعدی اقبال این خدمت قلیل بطور شایسته انجام نگرفت و با دقت زیادی که بعمل آمد باز اشتباه چندی رخ نمود که احتیاج به تنظیم ورق تصحیح فراهم آمد و تعداد سیطور بعضی از صفحات کم و زیاد گردید ( رجاء وائق بر اینست که بعد از تجلید به همت دوستان اشتباهات از روی ورق تنظیمی تصحیح گردیده کتاب مستطاب بطور صحت تمام تقدیم گردد و اگر چنانچه مقداری از آن رادسترس نباشد مطالعه کنندگان عزیز قبل از مطالعه تصحیح خواهند فرمود .

**امیدواری کامل است** که از برکات روح کثیرالفتوح مؤلف و مصنف بزرگوار قدس الله اسراره این خدمت ناچیز مثل ران ملخ در محضر انور و حضور مقدس حضرت سلیمان وقت قطب طریقت پیر حقیقت ولی تراش زمان وحیدالا ولیاء روحی علی تراب اقدامه الشریف فدامور دقبول واقع گردیده با یک نظر توجه و لطف کامل امورات ظاهری و باطنی این ناچیز را اصلاح داشته از دست نفس و هوا نجات بخشند بر در میکده رندان قلندر باشند که ستانند و دهند افسر شاهنشاهی

اشتباهاتی در موقع طبع کتاب پیش آمد نموده مطالعه کنندگان عزیز  
قبل از مطالعه تصحیح فرمایند :

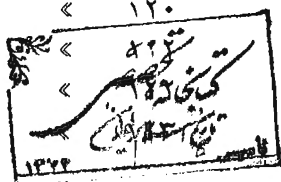
صفحه	۵	سطر	۲۳ خوانده شود	آستانه (متبرکه)
«	۱۸	«	۱۴	« پیغمبران (جمع)
«	۱۸	«	۲۵	« (جمعهم) محمدا (جیبا)
«	۲۵	«	۱۵	« علم (فلم) بیق
«	۳۲	«	۲۷	« اوامرو (نواهی)
«	۳۶	«	۲۸	« پس از شما (از) زیادی است
«	۳۸	«	۲۸	« برداشتیم (ما)
«	۴۵	«	۳۳	« قول (بقول)
«	۴۸	«	۶	« معرفت (رسانی)
«	۵۳	«	۹	« خالق (عالم)
«	۶۰	«	۱۶	« حقتعالی (از آن)
«	۶۶	«	۱	« وعارف (شیرازی)
«	۶۶	«	۱۱	« اباعبدالله (علیه السلام)
«	۷۲	«	۲۶	« بقمخ (العزایم)
«	۹۸	«	۱	« ماتقدم (من)
«	۱۰۱	«	۱۹	« بدماغ (من)
«	۱۰۱	«	۳۳	« آخر سطر (مقابل شد)

زیادی است قلم کشیده شود

«	۱۰۳	«	۲	« خوانده شود وشفادادن اکهه
«	۱۰۶	«	۱	« (بی) آنکه بقدر بر
«	۱۰۶	«	۳۳	« صادقین (چون) در عقل
«	۱۰۷	«	۲۲	« وعالی (همتان)
«	۱۱۰	«	۱۷	« این (المفر)
«	۱۱۰	«	۲۳	« درخت سبز (آتش را)
«	۱۱۶	«	۳۲	« نبی و (ولی)
«	۱۱۷	«	۲۳	« چه چیز است در عقب آن
«	۱۲۰	«	۹	« که این حواس غیر

یکدیگر را کار یکدیگر را نتوانند کرد و مانع

«	۱۲۰	«	۱۹	« ازدواج (یافته)
«	«	«	۲	« دلیل است (برلا)
«	«	«	۷	« جنود (مجنده)
«	«	«	۱۴	« بمرک (ارادی)



خوانده شود از میانہ (ظلام)	۱۰	«	۱۲۳	«
قابل (عروج)	«	۲۵	«	۱۲۳
و گاه (بسبب)	«	۹	«	۱۲۴
زبده (و خلاصه) آن مابقی	«	۶	«	۱۲۵
و باقی اوصیاء و اولیاء ایشان	«	۷	«	۱۲۵
و از زبده و خلاصه آن ملائکه	«	۱۲	«	۱۲۵
ملائکه عرش و کرسی	«	۱۳	«	۱۲۵
بدن (عنصری)	«	۷	«	۱۲۶
هیچ (اثر) نکند	«	۱۶	«	۱۲۶
«عنه (فقال) یحشر عشرة (اصناف)	«	۷	«	۱۲۸
و بعضهم (مقطعه)	«	۱۲	«	۱۲۸
ظاهر (میشود)	«	۳۰	«	۱۲۸
قولون	«	۹	«	۱۳۱
المتعلقة (بجمع)	«	۱۳	«	۱۳۹
از آنچه (میگویند)	«	۶	«	۱۴۶
من اخلاق (المسلمین)	«	۱۲	«	۱۶۲
اللهم احیننی مسکیناً	«	۲۰	«	۱۶۲
که (تفسیر) حدیث	«	۶	«	۱۷۲
بر روی (هندو)	«	۳	«	۱۷۶
«و منزلت (سر) عبودت (ل) زیادی	«	۱۶	«	۱۸۲
(هفت) منظر است	«	۱۴	«	۱۹۱
از (التفات)	«	۸	«	۲۰۴
و (غیر) هما	«	۱۹	«	۲۰۴
نا آنکه متمکن	«	۳	«	۲۰۷
این جمله زیادی است قلم کشیده	«	۴	«	۲۰۷
شود (و مخفی) میشود از تلوین و نازل میشود از برای او انوار حقیقیه گاهی و مخفی)				
خوانده شود دانایان و ودانایان همه	«	۴	«	۲۰۹
که اخلاص (آورنده اند)	«	۹	«	۲۰۹
آیات (بینات)	«	۴	«	۲۱۲
حرم حضرت (ت) الله شوی	«	۱۴	«	۲۳۰
جميع مسالك	«	۳۳	«	۲۵۱
خاشعون	«	۳۶	«	۲۵۷
لا هوت (و معراج) اهل	«	۳۱۰	«	۲۷۹

